

0447

۱۲۲۰

مجله (ضیاء) کتب

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
 الرقم: ٥٧٧٠
 الصفحات: ١٠٠
 الملاحظات: ١٠٠
 تاريخ: ١٤٢٠
 اسم الناشر: ١٠٠
 عدد الأوراق: ١٠٠
 ملاحظات: ١٠٠

بسم الله الرحمن الرحيم وطر الله على مير محمد وعلى والده وصحبه وسلم
 كتاب بغية السالك وارشاد الهالك



للشيخ الكامل العالم الفاضل صاحب الطلوع الزوفا
 والمواهب الربانية تاج العارفين ومطالع السالكين
 ابو بكر محمد بن عبد الله البلاء فريسي الله روحه وروحه خلد
 ونفعنا ببركاته آمين يا رب العالمين قال رضي الله عنه

فصل اعلم ايها الصغير ان كرم الله وجهه حتى قيل من كثر ثقلها انقل على
 خرد انفس الخلق وانه **يا** واحسنها هو ذكر الله تعالى اذ من علمت يا صغير
 ان هذه النشأة الانسانية فخر خلقها الله في احسن تقويم حتى انها من حسن
 تفرمها وكمال تسميتها ثقل العروج والمستقيم وكان الانسان في حال
 البروز الى الوجود على اكمل احواله نعم فاستوت به الاضداد العلم والجهل
 لقوله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا وهو على الفطرة فبها حبة العلم
 واما الجهل فبها حبة الجهل والله اعلم من يهون اسمها تنحى لا تعلق بها مكان
 الاضداد في حال الولادة الحسية فابدا لما يلقي اليه ما بالي الى ما يفريه في بلاد
 العجوة تفرقت مكرته ونشأته الهراية وان الفنى اليه ما يقوله في بلاد الجهل فبها
 ونشأته غايية الضلالة والغرابة وهذا هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم
 في تمام الحبيب المنعم ثم ان ابراهيم بيهر دانه او يغير انه او يجهل **يا**
 كان الغالب على العالم الحسن وغمرة المعنى كان المراد اذا غفل الوجود
 مال الى الخفاء وكبر في معرفته وسكن حبه في قلبه حتى يصير الى حالة تنحى عليه
 بل يستعمله في ما يعرف فلا يستلذ صدى الاكوان على مائة بصيرة باذا اراد
 الحق سبحانه ان يرفع حجاب الاكوان عن قلبه ويصيره في خواص معرفته
 اللهم الى استعمال المحفلة التي تصقل مائة قلبه ويعود الامر كما كان او كما
 من غلبة العجوة وتشقى الانوار بسور برا الفلوب فيصير طابعه مكا شغل بانوار
 الغيوب وهذه المحفلة على ذكر الله تعالى كما قال صلى الله عليه وسلم لكل شيء
 محفلة ومحفلة الفلوب ذكر الله تعالى هي وفيه الله لتزكك سبحانه فليعلم انه
 من مكى من منسبر الولاية ومن حرم التزكك فليعلم انه غير مخزول **وقر** في التزكك
 ما تضييق عنه الصفح من الامم واللاهوت ولولم ينجس الامولة سبحانه اذ ذكر في
 وقوله صلى الله عليه وسلم مما ابراهيم عن ربه عز وجل اننا غفر لك ما مضى وانما نعمة اذ ذكر
 بيان ذكره في نفسه ذكرته في نفسه وان ذكرته في ملة خير منه وان تقرب منه سبعا

اطل
الكثرة

تقربت منه ذراعا وانما انما يمتدح انيته فهو له لكان كايها سببا والامر غير محصور
وقرعت ان الحق جل جلاله وقت الاوقات في العبادات وعينها في جميع
الحالات انما كان من ذكره جانه لم يعرفه بوقت بل قال فيه اذكر الله في كل
وقرعت قوله اذكر الله في كل ما تفعلون فمما استغفروا احوال
الملك اذكر اربع لها مع هذا اضم على شرف الزكر وشرف الاستغفار به
وقرعت قوله صلى الله عليه وسلم اذكر الله حتى تغير لوانك مجنون وقال لرجل من قرأ له
او صغى قال كاذب لسانك ركبنا من ذكر الله وقال صلى الله عليه وسلم ما عمل ادم من عملا
الحق له من عزاب الله من ذكر الله الى غير ذلك من الاما ديب الرألة على شرف الزكر
ويجيبك بما يغفر ان الامر المهمات لا يرسها من الزكر اما وجوبها او نيلها وذلك
كالزكاة والامر بالانسان اما الزكاة فيغير له تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم
الله عليه واتوا من السموات من غير ان يشعروا في كل امة من امة في كتاب لا يشعروا
فيه بذكر الله فهو ابنز او اجر او اضعف بذكر الله بل مرار الحركات والسكنات ولزاد
قال ولي الله عبر الرحيم العتلى كذا على افضل من الزكر وكذا على ارا اللهم له الساع
منه وقرعت في بانه الناع على ذكر الله وقال ولي الله الفشير في رسالته
الزكر ركني قوي في كرمي الحق سبحانه وهو العجرة في ههرا الكرمي يعني في كرمي
الفرع قال ولا يصل امر الى الله الا برواح العكر قال والزكر على ضربين ذكر بل للسان
وذكر بالقلب بذكر اللسان به يصل العبر الى استراحة ذكر القلب والتأثير لذكر القلب
فاذا كان الانسان ذا كرا بقلبه ولسانه بهما الكمال في وقته في حال سلوكه قال
يعتد الاستاذ ابا على الرفاعي يقول الزكر منسورا للولاية في وفي لذكر بغير
وفي المنسور وفي سلب الزكر بغير عزل **وقرعت** ذكر الله سبب الميرسي
به فيا تلون اعراضهم وبه يعرفون الاماني التي تفصروهم وان البلاء اذا اكل العبر
فاذا فرغ الى الله بقلبه بغير حجة في الحال كل ما يكرهه وقرعت الامام الفشير
يسنره في المحكي الخاص قال كنت انا ورفي الخواكة ليلة في موضع من اركاننا
من العلم يقال الخواكة الزاكية تعالى ما برته في اول ذكره ان يعلم ان الله ذكره بذكر
الله له ذكره قال في العينة يقال لو كان الحق هاهنا لسهر لعمته قال باذا
حق بيشخ يحى في السما والارض حتى يبلغ الشيا وقال صرو الزاكر
بفضل الله وذكره له ذكره يعلمنا انه الحق عليه السلام وقال العلامة النعمان
لكل شئ في غفيرة وغفيرة العارف انقطاع عن الزكر مع هذا البيان ما يرك على
شرف الزكر اية البغير وانه مكينة لا تشكوا وسبب لا يبنوا وله دروي الله انفسهم
اذ يقول الزكر عنوان التوكلية ومثل الوصلة وتحقيق الارادة وعلامة صحة البراية
وعلامة صحة الشهادة بلبس وراة الزكر في جميع التحصيل المعهودة راجعة
الى الزكر ومنشور هل على الزكر وبصايل الزكر اخر من ان تحصى في ههرا الكرمي
ايها البغير على ذكر الله في البراية والخلية في اشرقت برأية بذكر الله اشرقت
نهائية بنعت بلوغه الى جنة العريان ومن حرم الزكر برأية محوفا بالانقطاع في النهاية

بما راجع

فارجع القصة ذكر الله واحسن التجارة ذكر الناس والحقبة والاستغفار بحريه الدنيا والعلها
وقرعت سيرته سعيه في عينة اذا اجتمع قوم يذكرون الله عز وجل اعثره السيلان والربنا
يقول السيلان للربنا انما ترى ما يصنعون فيقول له دعهم فلو غير تعرفوا لاخبرت بانما هم
وقرعت ان مكرنا المحسن سكي اليه رحلي منسودة قلبه يقال له ادنه من محاسن الزكر
وسيل جيا العكارج في منسودة القلب فبال ادم الزكر وسيل غيره فقال القلوب تهرأ
كما يهرأ الحرير مكرنا جلاؤها بالزكر وروى عن الصادق انه قال هلكت العباداة في
كل شئ في علم اجرها في شئ افضل منها في بحالسة اهل الزكر وقال الباج في سني الهاجي
قال يرض العلماء ان الله عز وجل يقول ايها عمير اهلكت على قلبه برأية الغالب عليه التفت
بذكر ترويت سببته وحث جليبه ومحادثة وايهه الشهي **الحاجل** ايها البغير ان
ذكر الله تعالى هو راي السائر الى ربه في حرفة الزكر بنعت الخروج من عالم
العبادة الى عالم اليقظة في اسعده الله وفيه لذكره ومن حوله اغبطه في ذكره قال الله العظيم
وفي عشرين في ذكر الله في نفي له سيكنا في بهو له في ربي وقال تعالى ولا تكونوا تنورا
الله ما تساهم انفسهم اذ لك هم العباسفون فيم يذ بغير على ساق البحر في ذكر الله تعالى
وايها ربه في كل ما سوا الله يقول الحق وهو يهتد السبل والسلم **مصل**
اعلم يا بغير ان طالع الصون العقيقي هو الذي يعرف الرمال بالحق كما في حق الحق
بالرجال فانه ان معرفة الحق في الباك كل لا تكون الا بمساركة اهل الحق في رتبة الحق
فانك بوجود المساركة في الرتبة تكون عارضا للحق معرفة البغي في كل الرتبة فانه
ولا تلتبس عليك احوال المقامات اذ قرعت ان كل مقام له حلة وحلل العجوبة
تليق به ولا يعرف ذلك الا بوجود المساركة في الرتبة واما اذ في حصول المساركة وجعل
الانسان يترى على صاحبه الرتبة بما سكره الناس وفيه رايان ذلك لا ينضج له ولا
تستفيج له القواعد الخارجية مما يرا لان ذلك في وتحمي اذ نر من ان الاموال تختلف
بامثال المقامات والمقامات تختلف باحلال التجليات والتجليات تختلف باصطاف
الغوايل فتر على كل انسان مشرب في اذ ما تجلس الحق سبحانه لولي بعمل ما تجلي به فلا خسر
وههرا تحقيق احوال المنزلات لا يكون الا بوجود المساركة واما برأية الغالب
على من كان مستسرها الفنون والشعوك والارواح وامام لا استسرها له ولا
كلام مع البغير الصادق هو ان يخرج من رتبة التظلم وطريق بغيره في التبركة وقلبه
بحيث يفر كل حال الى اهل بلده التي هو سلهة وههرا هو ان عرف الرجال بلقي
عليه يلتبس عليه في واما غير بلزال في دائرة الحيرة تايها في وان السكرة كل احوال
الرجال ما تنضج في فيهم ولا شمس في تغيير لخر وجههم في دائرة التغيير والاطلاق ما يهجم
والسلام **مصل** اعلم ايها البغير ان الحق جل جلاله من جعل رجلا في الوجود مقبلا على
كاسرارها واسباها للوصول الى حضرة حتى ان امرهم لونه الى من بلغ النهاية في
الكسابة وصل من حبه الى عالم المطابقة كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله رجا ما من نظر ايهم
نكرة سحر سعادة لا يشفي بغيرها ابراهم ولا هم اهل الله حفيضة المعالجون كالأرض
القلوب انزيبه في صا انكر ايهم في ههرا يعني القلوب من جرح الضرر والسم
العبادة في يتهم وزيارتهم ترحب كل خير لمي فصرهم وسعي نحوها هي

بأذون كسرت به الوصول إلى منهل الصفا بالشرح الأدب وعلى الحرمة حتى تبال ما
تطلب **وتركان** شيخنا مولانا عبد الواحد الربيع فرس الله سر له بيا ورا حجاب به الزيادة
لاهل الله اميا واورا واورا واورا علينا افادة الادب مع ربه الارباب في
جميع المكالمات سيما مكالمة الشيخ بها ورد في النهي على الزيادة لحيي هو على
الخلافة في حق المير وليهم هو على عمومه وكان يقول ان شيخه مولانا عبد الواحد الربيع
رض الله عنه كان من قبله هو الادب بالزيارة وكان يحض على زيارة الاخيار والشيخ
مولانا عبد السلام بن شمس ربيع عبر الله التلوي في مياس وسمي به بكر العرب
العلم وسمي به بغير وغير هؤلاء من الاكابر رضي الله عنهم وكثر في حقهم
بزيارة الاولياء اميا وامواتنا مع حسن الادب سيما اذ التلوي من رجال الكرام
بانه تشكر زيارته على كمال الرضوخ ومن قال الشيخ زروي ما كيا على شيخه الفخر رضي
الله عنهم انه قال في بعض الصالحين النبي صلى الله عليه وسلم في المناسك فقال له يا رسول
الله ما ادرى كذاك حيا نستلك في افضل الاعمال فقال له صلى الله عليه وسلم في افضل الاعمال
وفرمك من يري ولي من اولياء الله من ركب شاة فقال له يا رسول الله حيا كان
او ميتا فقال صلى الله عليه وسلم حيا كان او ميتا ومما يرك على شرف الزيارة انه
صلى الله عليه وسلم خرج بالبرية زار البقيع ليلا ليستغفر له ولدتا يستغفر
لهم في بيته لفضل لك في الحى سبحانه ان يسرع الزيارة وله دريسه ابراهيم التاني
ومى وهو ان اذ يقول في قصيرته في زيارة اهل التقى فرمى به ومفتاح ابواب
الغراية والخير وتحرث في القلب الخلى ارادة وتشرح صراطى وسعة
الغنى وتشرح مقلد وترجع ضاملا وتكسب معروفا وتجبره اكره وتيسر
مقبور ضا وتصح باجلاء وترجع بالبر الجليل وبالاجرة عليك بها بالفتح باحوا
سرها وارصا بها يا طامع بالسروا تجبره الى ان قال ولا يفرى في امكانه
سالك قرب ومجرب وحى وفي قبره وفي قصيرته كبرية نيسية **وتركان**
بعض العارفين ان الزاير له لا يكتب عليه طابع الشمال وهو مسلح اذ الزاير له
لم يضيع حقا من حيث معارفته للامور الرئيسية التي هي محكم الزور والمكمل وهذا
انك في مصرة القول كلما تشله بعض لك واذا سالت شيئا بعض المسئلة
وكما تشل ما هو قليل والرنيا بر منتهى في قليل كما قال تعالى قل متاع الدنيا
قليل بل اجعل مقلبك هو العاقل البذر البذر البذر البذر البذر البذر البذر البذر البذر
بغير ركب في حق غيره مفر كل في **الاف** ما اذا مفر من وجرب ومادة او جرب
من مفر من بالنيته في حق الله بصيرته اذ اوصل الى خريج ولي لم يكن له التبعات الى
الى المفاصر العانية جبران سمع قوله تعالى وللآخرة خير لك من الاولى والاخرة
خير وانفى بل لا يكون سؤاله الا ما يليق بعالم الخلافة بنعت انعامه

في

من عالم الكتابة واذا كرمنا فضية شيخنا مولانا عبد الواحد الربيع رضي الله عنه لما اراد الزيارة
لمولانا عبد السلام بن شمس في حال صغره اوصته امه وقالت له يا ولدي ان مولانا عبد السلام
بلا يعلو دنيا ولا اخره اذا وصلت اليه ما طلب من الله مفايم لا غير قال وفرمته الله ذلك بعد
حسن وفهم سنة من زيارته له والحمد لله واسرار زيارته الاولى لا تحصى وما وقع والخلاف
منه جوارا على ما فرمنا من حسن الادب وفرمنا الخلق باختر من عزا في غير هذا العمل مما
مفر او سمع من عزا من ارادة بلير اجمع التفتيرية والسلط **مصل** سراجك الصفا مفر
ومما يفرها لينا لينا الا المومنون وهي كصناعة السروا اكل الخلال واسفاك الوساوس من
القلب وتزى الكفرون والافضل على الاربع الحفاة با ذا حصل الانسان على هذه الظاهرة بعد
انقضاء مهلة الى الصفاة المفاخرة بهر ان تشله صلاة في العباد والمنكر وهو ان تكون
صلاة فرية ووطه وهو ان تكون صلاة في امة نبعت السجود في حضرة الربوبية التي لا ريب فيها
ولا تفتى ان من تلبس بصورة الامراتي بحقيقتي بل المصلون كثر والفاخرة قليل هو ما يعلو
الا فليل ولا جمل ان المطلوب هي الصفاة الموقنة بغير الحى اذ انرب العباد الى الصلاة
خلاصهم بالافادة في الصلاة الى غير ذلك بالكمال لله افادة الصلاة وغيره هم ومجود
الصلاة وتشتان ما بين المنزلتين اذ فلكل مصل مفع لترك قال صلى الله عليه وسلم في كل ركب مصل
ليس له من صلاة الا الفياح ورب طابع ليس له من حيا له الا الجوع وهذا الاصف هو
المخلص بالويل في قوله تعالى في موبيل المصلين الزينة في عر صلاتهم سامعون وسهرون
انما هو من حيث زينوا كواهمهم بالكمات وفرجوا قلوبهم بحب الشهوات زخروا
ظنوا لهم بانواع النك والحق لا يعثر بها ونجوا ابرا كمنهم بحب الدنيا والحق تاكل انيها
ان الله لا ينظر الى صوركم وانما ينظر الى قلوبكم بالكمات بالكل والباقي منى والاعشاء بالباقي
من مخرج معرفة الحق كترك من اعشى بالكمات بالكل والباقي منى والاعشاء بالباقي
نفسه وتنهى بها من يتكلم سر له من ربة السوى التي هو عيسى ما سواه بان الحق لا ينظر
الى قلبه بعينه لا يتجلى له بانوار صفاة ولا يحصى بزور خلافة مناجاته ولما كمل نكر اهل الله
وعلموا مناصر الشرح من انواع المصلايات افسروا على البروض وماتوا من السنون تروم
الى او هو عن الناس برعة وعنه سنة ما خروا وتركووا وساروا بحسب ااداب الامم
والترك وارباب النك في ميرة من حالهم ولا يعرف ما هم عليه الا من سلك طريقهم **وتركان**
قال اطمع العاقل سيب ابن العارضة تنك باذبال الهوى واخلع الحيا وخل سسر
الناسكيين وان ملوا وتل لقتيل الحب وقت حفة وللمرعى هي هلات ما الكحل الكحل
اي قل لمي اخر بكي في النك ولم يطلع عزاره في حق محبوبه بنعت المخالفة للهوى لا تطلع
في رتبة المهرية وكان تلحق برحمتي اذ الكحل ليس كالكحل من حيث الحسن وان كان ار
الحسن مجرد اميها لكس ستران ما بين الزنا والعرض ما بين الله ولي التوفى والسلام
مصل من مفر مع الله عفرة ونقصها كان جزاؤه اللعس والخزكان باذا اراد الله خزن كان
الغالبين وكروم في حة هيج بفرسهم الى سلاسة اكل الفخر التي يوجب له البعر بعد ذلك
نفع مخالفة الامم ونقص العهر برك معك العهود الهيمية ونقص المرائي يوجب اللعس
فان الله العزيج يما تقطع شيئا من لعنهم ونقص العهر بالنسبة الى السالك المير

نزوله من درجة العزيمية الى درجة الرخصة وبالنسبة الى العارف السكون الى ما سوي الله
الدهم سلم الدهم سلم والسلح **مصل** ايها المرير تامل بعين الانوار وافهم ميزان
الاعتراف فترى ان الله الكريم سبحانه كلاله الانوار كعبه احاطت بجميع المفردات
با حكمة تهي وصعد بلا ضرر الا وهو في فضتها مفرد على ترسده احياءه لا كس
الحى جل جلاله احتش فرما في سابع ازل ينشر رحمة ويضئ انواره بلما اوجبه الى
الوجود الى الوجود العيني مجس لى على العبرة استعماله بحضرة وكرمه مما يطلع
الى التحلى باسرار القربة والاصحباية ويعبرهم من كل ما يصرفهم عن التمتع بالاسرار
الربانية فترى انهم الى خرمته ولم يركنوا الى شئ سواه احبلا لا وتكلمها لما اسرى
اليهم من نعمة التامل وهذا كذا اهل البصائر النورية يتفكرون الى ما من الله اليهم
ويعلمون انهم مغرورون في بحار الفضل عرفت في واد النعمة والى يلى الانعمة الترجه
لكل من كماله سيبا وفضل ما ينبغي على امر وتامل يا اخى عظمة قدرته الباهرة التي
وصف نفسه بها في قوله قل هو الله اعرف على ان يبعث عليك عذابا من فوقك او من تحت
ارجلك او يلبسك ثيابا ويزيى بعضك يا من بعض ايا علموا ان في قدرة ان ابعث
عليك عذاب اللهب والحربات وانك يا بعضك يا من بعض ايا علموا ان في قدرة ان ابعث
المسى الى الملاهي وابواب السلاطين وفتك استار المحرمات او يلبسك ثيابا
برقع ما ينك من الالعة وتزيى بعضك يا من بعض ايا يكر بعضك بعضا في العلم
ان هذا في قدرة وحررتك عنه الى خرمته وكيف يك تكلمه صوتك وتعرضون عنه هذا علم
ومباد كسر جزاؤه ان تحرر احوار وتعرضوا عن ميعاد اسرار جزاء وبافنا **تأمل**
يا قير نعمة الله عليك حيث عطفك بما ذكر واقفا في خرمته مودة ما انعم عليك
وهو يرير هوانك ولا كس الانكسار منك حيث ادرت على مولاك واتبعت هوانك
في ان سعت بالتفكير في خرمته العلى الكسر مجرد عفرة العزم والمصير وقل يا عزيز
يا نصير هبه في ما يرضيك عن ولا تكلن الى نفسك بان الله كرمك وفضل عظم ولا تاتيا سوا
من روح الله انه كذا يا من ما روح الله الا العزم الكافرون اللهم ثبت فرما في بابك
ولا تصرنا عن خرمتك حتى تفسدك واصوافنا مقلدة بعفوة العبودية بحض
مضلك وكرمك امين والسلام وتامل هذا التحل بانه لا يملوا من راحة **وهل**
اعلم ايها الناصح لنفسه الساخر لها بعين الاسرار والصلاح ان الحق جل جلاله لما اوجرنا
في الازل وطلبه مثل ترعير ما من واصر من الا وفرادى على ذلك بقوله بلى ثم انه سبحانه
لما اوجرنا من العزم وامرنا بانوار الفرح اخبرنا انه انما اوجرنا لاجل ان يستبسر
البرعمة التي صرت منا وان يخبرنا في تحقيق التوحيير فكيفنا بالتكاليف الشرعية
ونصب على كل تخليف ميزاننا يوزن به ومجموع التكاليف هو العمل والحال
بالعمل ميزانه الا خلاص والحال ميزانه الصديق واخبرنا ان تكاليف العبودية
كلها سلمه في على النبرس وما يفهم بها الا الصديق في محبته واخبرنا اهل الدعوى
كثيره في العزم فليكون في المعنى وان اهل الصديق فليكون في العزم كثيره في المعنى
بالمرعى

والمرعى كثير والحق قليل وما اوجرنا لا كثرهم من عزم وان وجرنا اخرهم لبا سفيح ان
التكاليف التي تعبرنا الحق بها هي وان تعرفت بهي تشول الى مطلوب واحمد ومفهوم واحمد
وهو ايشل رزاد على وادك بنعت تلغ الهلاك وومعك ظلمك وفترى لنا ذلك
في كتابه في غير اية وغاية العبودية مخالفة النفس في هواها وصرها على كل ما فيه مناهيا
وهل الغر اذا كثر به الانسان بانه يحصل على جميع الخيرات التي وعده الله به وقل
ما يفهم بهذا الغرض كما قلنا حال ولوانا كتبنا عليهم ان اشلوا انفسهم اراهم وادركهم
ما يعلمه الا قليل منهم في هذه الالة تزيى وتزيى عظم كدركهم البعير الكاذبة
الذين افراروا من انهم وسكنوا الى غيرهم وسبها اطلع اهل المحبة وارباب الدعاء والهادفة
انهم لى يصلوا اليه الامن باب الايشل **وتحقيق** الاسارة في الالة هو ان الحق يقول اننا
اقترضنا كل من دخل به العبودية كسر حنق نفسه وقيل جبره بعسكر الربايات
والجبريات والهجرة من الخطايا والنزوب وجران السود ومخالفة الحق واخراج حب
ديار الربيل من قلبه حتى يصلح لاسرار بنعت كسارت من كل دنس لا كس هذا الغرض
من معمله وقام به الا الانبياء والمستقيمين والقل المحبة ولراهم معلوما يدعونهم به
من مخالفة الحق ومحنة العزم لكان خير الهم اذ الرمز الى مقلدة الحق اقبل من الرمز
الى مقلدة الحق ومقلدة الحق من مساهرة دار الربيل وهذا هو الاخر العكس
الازل وكشف انوار الابرو ولوانا كثرنا اذ لك اجد لهريناهم صراها مستقيما
ارسلناهم الى معارف حريق الصبات والعبادة بفناء الثرات تقول انه في كل
اسارة او قول الصراة المستقيم دخول على المعرفة بعرض رجع على النكرة **تأمل**
ايها الانسان سر هذه الالة العجبة وتحقق بما عليه الحق منك بانه تدرى وتعلم
معل عنان محبة مخالفة عزمك ورفض كل ما يغفلك عنه بما في الميزان على نفسك
وخادق الله في معاملتك كما ان الكفاية عنان الباطن كما لا ينبغي **وله** في كرمه انما
في ميزان السلوك الى ماله الملقى حيث لم يلى له محكم نكر سوي المخالفة بنعت الاستهوار
تقيقا للتوحيير وثلا لكل جبار متعدي عسير بالربما ومنه بعرضه البيان مساو
والتكامل في بلاد المحرقة بعرضه سر عفته هو غاية المصيبة والازنية في الالة
يا من غير ما رطلوا الابعران انفسهم وما استراحو في دل الرضى والمصيبة والازنية في الالة
بنار الجميع وما نالوا المسرة الابعر المسرة وما دخلوا دار الفضل الابعر المسرة
المنسرة ولا تفتحوها بانوار الجمال الابعران ذابوا بنار الجمال وما هيزبوا بانوار
الحكمة الابعران ما تراهم في كل نظرة وما بهما اسرار الفضة الابعران خسران
كل هذرة وما سجموا في الباقيات الصالحات الابعران الهجران خسران
ما يلى في ايدى ان تغتر بعرضه السيلان بانه كسبت من فلك العزمي وتركت
تسير في ميلادى الانوار والله يركب وايدى ك وفترى ان الوقت فل غير واستمرت

كلمته وتراكت جثته وتلبست الثياب في الثياب ولا حول ولا قوة الا بالله
الاصح اكتب لنا هذه الرثيا حسنة وبالأخرة حسنة انا نهرنا اليك بما له
سراسر ارك الزاوية وحب انوارك الصبابة مكران محمد صلى الله عليه وسلم
اميين والسلم **فصل** اعلم ايها المريد ان اسرارنا من عليك مسادة الغيرة
صحة من لا يرك على الله يبرئ من هذا كله واحر واحر واجبر الناس مسادة
من نجر الحفايف شهر من لسانه كالماء وهو من عملها حال بل لو زنت
عليه بعمل العاقبة ما وجدت عنده شيئا وهذا ايهما البغية فب عليك
جودته وعراوته لانه عرو له ولك يفتح قلبك بكلامه ويحرك عن الله بجلاله
وهذا اسر ضرا عليك من السيلان وهذا هو المقول من نيكها الذي يقره
اذا اراد ان يتركك يتركك احوال نفسه وانه جلد في ميادي الرجال وحصل
على مقامات اهل الكمال وانت اذا تأملت حاله وجدت ان ليس لا يصلح له
تلميذا وهذا يا اخي محب البرار من كل من كان صادقا مع الله لانه الكلمة
الواحدة من ترجم البغية الى العبد والفجار وفسهم الحى سبحانه مثل هذا
نيكها في قوله نيكها الناس والنجى يرحم بعضهم الى بعض زخرف القول غورا
والقول المزخرف هو الذي كان له صورة الحى وبالكلمة باكل مثل كلام هذا الشخص
الذي يترى بزي الكمال وهو من ذلك يعزل بالحقز يا بغير من صحة الارزاق
الزبيى ضرا بالحياة الدنيا والحياة بها وعلى في الاخرة عما قلوه ولا شك
ان من ذلك على غير الله هو الذي رضى بالزينة العانية حتى رضى عن نفسه وجعل
يحيى لك حاله ويرك على خصوصيته وهو من الخصوصية فقال بينه وبينها ما
بين السماء والارض وما تعبنا بما يحرك على لسانه من الفلانة والحفنة
بما نأهز ثروا في قوله الله به وجعله سبيلا في خزان غيره وسياخذه الله اخرا وسلا
وقر علمت يا بغير ان المزاكرة انما هي في السرايع والكلام في الحفايف انما هو
تبعثي لان الشريعة اصل والحقيقة فرع في تمسك بالاصول نال غرضه
من الحقيقة والابلا لقوله تعالى وان لو استغاثوا على الكوفة لاسفيلهم
ما غرضنا لنفسهم به ومن يعرض عن ذكر ربه نسلخه عن ابد صغرا
بالاعراض عن الشريعة موجب للحرمات وكذلك قال صلى الله عليه وسلم
من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم بتمسك يا بغير بالعرفوة الرفي
التي هي الشريعة بانها المحبة البيضاء التي لا يصل من سلوكها وكل
يترك بها وسبها بلا تعبد به واقل الحفنة بانها اذا اتجرت
بنا مع قلبك بانها هي تكتب منك ان تمنى ما عثره واذا اتجرت
منك دقت لثنتها وعلمت حقيقتها واذا اكلتها من خارج انثرت
الى المعارج ولم تلتز بها لان من تخلم بها كان في مقام عال اعلم ذلك

ذلك وانت في مقام دان لم يعطك ذلك والفعل حاج على ان نأهز الله لا تترك في النساء
هذا اسر مسلة من قلب الله قبل ابائه وما احل الله في مقلته في بغير وازله
دوخته وما تحك حتى لا يترك في على ان الحفنة هي تكتبك ولست انت الكاتب
لهما والسرعية انت الكاتب لهذا من العترة والحق ان تعكس الحفايف في صير
الكاتب مقلوب والمقلوب كالباب تكتبك عما بالهوى والنجارى مخالفت
بما حتر لتبكي ما يجملوا وتامل يا بغير احوال من سلف بغير احوال الغزاة على
ذلك حتى قال بعض الصالحين في غاية اليلان حسنا كتابه الله وفرط ان تعالى
وان نكع اكثر من في الارض يظنك على سرى الله كذلك انت ايها البغية انت
اخترت بهذا النصيحة بغير انت من العفوية والابلسان المظلم افاج عليك حجة
الكلام وهذا ما وجب به الاملاخ والسلاح **فصل** اعلم يا بغير ان نسبة الله واسعة
وصيفة اوسع من دائرة الدنيا واخفى من سم الحيا هو واسعة على من دخلها بالنية
والصق وصيفة على من دخلها بالغش والخيانة والكذب من دخلها بالنية
والصق اعلمت ما عثرها من الخيرات حتى يكون الاخوان كلها له شيئا ايما توجه
كغير بالصواب حتى انه اذا التمس عليه الامر ولم يهتد الى الصواب فيض الله له من ربه
ولو على يرا العبد كما جرت منه الله في خلفه مع ارباب الصق ومن دخلها بالكذب
والخيانة وكان فيها من دخل يظن لاهل النسبة خلاف ما يظن مكرت له
النسبة ووسعت عليه في الجولة حتى اذا بلغ النهاية في الغلير والغباق حقت
عليه العجاجة وادفنت في الضيق والمخرج وسرت في وجههم جميع السالك وفتحت
له ابواب المهالك مما توجه كافر الا طرد به الخزان ولا تحرك في قلبك شيء
الا فلبه الحرمان جزاء وبما فانه من النسبة بصفة التلبيس عادت عليه سريرة
وانفكت عليه حلة كان الحى جلد حلاله مما زل كل احرب بوجهه وسريرته كذا قال
سبحانه سيجز بهم وصيهم وقال صلى الله عليه وسلم من اسر سريرة النبي الله اهلا
بلا انسان لا تعود عليه الاسريرته وهو نبيه ونبيته وهذا الانسان لما دخل
برسر الله وكان مستهزا اباهل الله والمستهز في باهل الله مستهز
والمستهز في بالالوهية كالمحالة ان الله يا خله في فوي **وتأمل** يا بغير ما ذكره
قالوا امنا واذ اخلوا الى نيكها كنيهم فالوا انما معكم انما نحن مستهزون
الى قوله بما رجعت قمارتهم وما كملوا مهترين في ضرب لهم امثل بقوله منكم

كمثل الخ استوفرتنا الدية ومن كان هذا حاله بهر يا اخي اسوا حلما من
الكابرمان الكاوي متحضر حاله الى جهة واحدة وقفا صاروا وجهين وفرفال
كل الله عليه وسلم ذو وجهين لا يكون عنراة وحدها ولزك اخبر الله في كتابه
ان المنزلي في غلبة العزب بقوله ان المناقب في الترك الاسفل من النار ومن
تجرب مع نصرا وعز البغير ان ادع على بقرة الحالة لا اري له خلاص الا ان يجرى التوبة
ويقبل على الله بنعت الاستغفار والاستعصام بحبل الله والاحتلاص في افواه
وافعال له احواله لقوله تعالى الا الذين تابوا واعطوا بدل ذنوبهم واغفلوا
دينهم له باولئك مع المؤمنين واذا الحي برتبة التوبة بعز ذلك يحكي
بالنقوى واذا اعطى رتبة النقوى بها الله يمنة رتبة الصرى **فصل** يا بغير اسرار
هنا الرب الكريم كيف جعل النسبة اليه فلا حلقوم وظلا لا لغوم اسعر
بها افواها واشفى بها افواها خزل افواها وهوى افواها رجع بها
افواها وعزب بها افواها ان هي الا بشتك تصل بها من تساء وتنهى
من تساء انت ولينا يا بغير لنا وارحمنا وانت خير الفارسي بظهر لك ايها البغير
الربح سرى والحسرة سرى الصرى صديق والكرب نعتك ولا تجازي الا بوجهي
ونعتك من ميا بالحسنة عليه خير منها ومن ميا بالسببة فلا تجزي الا سلهما
بشير يا بغير ميا الخير فراتي اليك ولم تسع منها انا فرحتك والله يقول
الحق وهو يهيئ السبل والسلح **فصل** اعلم ايها البغير ان الله تبارك
وتعالى انما اوجرك في العالم وجعلك في وسكه الا لتجترب بالعز الى العلية
والسبلية كي يتضح ارك ويتضح صرفك هل انت عبر الله حقيقة ارات عبر
هو لك ميان كثر عبر الله اعرضت عزة ماسوا برانية ونهاية وان كثر
عبر الله انك على ماسوا برانية ونهاية ماسوا برانية ونهاية وان كثر
في كانت برانية البعرا الى الله بنعت هجران ماسوا كانت نهايته
الوصول الى الله بنعت شهوة في كل شئ ومن كانت برانية البعرا الى
الله بنعت انك على ماسوا كانت نهايته البحر من الله بنعت
قلعة الحجاب وتقوية العزب كما جرت شته سبحانه مع خلقه
في اقبل على الله برانية اقبل الله عليه في نهايته ومن اعرض عن الله برانية
اعرض عنه في برانية ونهايته **ولذلك** يقول الله سبحانه في بعض الاحاديث
الفرسية الكهنة في كل شئ والكهنة في كل شئ الكهنة في البرانية بالاعراض
في كل شئ الكهنة في النهاية بالتجلى في كل شئ والمعهوم من الحريك
ان من اعرض عن الله اعرض الله عنه في اراد التمتع بانوار الحقيقة فليعلم

ميزان السريعة الخ هو البعرا رمتا سوى الله وعن ان مجموع ذلك هو تزي خلقه الناس
التي هي سبب الخلقة والالتباس في وقته للوحدة من الناس فليعلم ان الله
اراد ان يفتح له باب الناس به كماله والى الله سيرا من عكاه الله في حكمه متى
او حرك من خلقه فبا على انه اراد ان يفتح لك باب الناس به ومن خالده الناس ليس
تسلح له مع الله حالة ولم تصف له المعاملة لما ينشأ من الخلقة في المرات والمراعات
بالغير الصادق هو ساور بن اسرا بيل ابراهيم كلاس من ولا يركى الى الناس واما
اذا كان البغير في رتب سبائك الخلقة زاويع سهل مغالبه ويكفي في البرخول الى
حضرة الله بمل اسر بغيره وما اسوا حاله الخ يسمع قوله صل الله عليه وسلم لا يطلع
المرو حتى يطلع جليسه وقوله المرو على دين خليله كيف يكفي في صور الانفس من لمج
يتروى الحكمة الناس كيف يرجي شروى انوار قلبه وهو لم ينج بشارد اب ربه
الخ يقول يا بغير الزمى امنوا لا تتخذوا عدو وعدوكم اولياء ولا عدوا كبيرا حتى يصرك
بحبته من الله بالبعرا البعرا ايها البغير من صحة العالم واخف بحبته رجل
يزهرك في الدنيا بنعت الركاكة على الله ان وجبرته واجعل هواك مفصرا على هواه
وا من فيه فناء من استولت عليه المحبة ولا يصرك السيكلان على اواره ونواهي
يانه يذ بغير كمال تقسكت بحبته الا وصلت الى محبة النبي صل الله عليه وسلم وكلما
تمسكت بمحبة النبي صل الله عليه وسلم الا وصلت الى محبة الله وهذا الفر لا يجهل
الا البغير عفر على قلبه عفرة الصرى واخرها بعفرة العزم مخرج من بنت نفسه
مهاجرا لاسوى الله من الاحباب والاولاد والازواج والافران مناوي الى كيف
الرحمة الربانية بما مله الله بانوار الغربة والاصحبا بية بنال غرضه ومنه قوله
برضى الله تعالى عنك تغرغ لصحة الرجل قلبا وقلبا وطردى اهل الحق في احواله
وان الظاهر عيسى الباطني ونجدة عن كل عاين في باطنه وسلاسل في ظاهره فربح
وربح وهذا ما وجبه الاملا والاسلام وتبطل يا بغير لهذا الكلام بانه سفة
السلامة في افلاحة الملامة والاسلام **فصل** اعلم ايها البغير ان الله جل
جلاله من كمال قدرته الباهرة ان جعل معرفة الله مفرونة ومبركة بمعرفة
لا تعرف الا بالعبودية والمعنى لا تعرف الا بالمحس ومنه عليه ما سببه في
اراد معرفة الرب بية كابر له من معرفة العبودية نفع ان من اراد ان يتجلى
باسرارها لا يبرله ان يتجلى بمعرفة العبودية في اراد عزها لا يبرله في ذلك
ومن اراد عزها لا يبرله في معرفة ومن اراد صوابا لا يبرله في معرفة ومن اراد
الى غير ذلك كرامة لما كانت معرفة الله موزونة على ضرا كل اللامع عند

الربنا يجرزون من ابناء الاخرة خوف سلبهم ما هم عليه من الغنى و ابناء الاخرة يجرزون
من ابناء الدنيا خوف سلبهم ما هم عليه من شعيم البقر بالخلا اخر حنرة من الاخر وحرد
سوكه سلاحه خوف الهزيمة يا ابناء الدنيا غلب عليهم خوف البقر باقتنا بارز افهم
وخا صواجر اقترير والا حيلار ما حتر من ابناء البقر من الله وما ساروا من الربنا سوي مجرد
التعب والنصب وما قرره الله لا يحير لخلق من ابناء الاخرة غلب عليهم تسود فيروية
الحق بشرفهم والله سبحانه كلب منهم الاخرة وتكفل لهم بالربنا ما قبلوا على خرمه
مولاهم شرفا و محبة اليه وفيما ما بواجب عنه سبحانه لما يرون من جزيل احسانه اليه
كلايتا من فريه كل الناس مشربهم فاذا علمت ايها البقر عراوة ابناء الربنا لك
وعراوة الربنا للاخرة كيف يحيل باليعفر ان يركي الى الربنا والى اهلها وهو على انه
مع قاتل هزاعا بية الخزان بهل سمعت علمك الفنى السلاخ لعراوة بالخزان الحنر
يا بقر من الربنا واهله اهل الربنا غرور وكزلك من ركي اليه واهله بها
وفر قالوا اذا رايت البقر ركي الى الربنا واهله اهلها فليد تعبا به ولو كان اعبر البرية
فبانه لا يحى منه شىء واسمع يا بقر قول نينا صر الله عليه وسلي الربنا ملهونة
ملعون ما يهمل الاماكان من ذكرا الله وما والا لاله بالربنا كل ما يقصده على الله
من مال وولر واهل واصحاب وكمال ومعرفة واسرار وكل فلاح ملعون وكزما اخر
به ملعون اى مكرود عن حضرة الله وفرمان تعالى في ذم الربنا والتخزين منهله
انما الحياة الربنا لعب ولهو وزينة الدنية وفرمان بعض الصحابة تينعنا
الا عمل كلهم بما وجرونا افضل من الزهر الربنا فخر حنري يا بقر من
الربنا واهله ولا تشبع انقواء الزبي لا يعلمون انهم لى يغفروا عنك من الله
شيتا يا بقر هذه البقرة وسنيس لك ان ساء الله بقر هذا اكرم من هذا البقر
والسمع **فصل** اعلم يا بقر ان هذه الكري عويص شريرة المرتقى كمر
يسلكها الارجل امتكس محبة المحبة والصرق واقام من راح ان يسير فيه
وهذا ضعيف المحبة والصرق وكذانية له ولا صرق له فانه لا محالة تشغز نبعثه
وزاده في الكري وينقى في راح التيبه واقطط حبه النية والصرق فانه
يرتقى بحول الله وقوته في ادنى مرة حتى انه ليفكح في النفس الوافر فالج
يفكحه صاحب الهمل الكثير والمحبة والصرق اذا مضرا حنرت الكري
واذا بقر ايفرت الكري **وفر علمت** ان المحبة اذا اهلكت في الباس بانفرد
لا محالة ترجع خرمه الكله والصرق اذا الغفرت عفرته في الباس كنهش
اثره في اوجه المعاملات والاحوال واذا اهلكت هذه الاحوال حنمت ان
طاعبهما يرفى بهل الى حضرة قاب فرسي لرادنى في نفس او نفسين

الربنا

الاعفلا: الامشاء بالضر الى هو الشريعة والوسيلة وما ادى الى شهود الى مهورى
كان الرسايل فترت على حكم المفلح صر من اوت ابعد البقر الرمز في زورة الاوليا
مجنى بفرق وياثك من كل شىء واحلس على سبائك الزل والا صغار حليسة رجل عزه
انه بقره كل شىء هالك الاوميه ويقول كل من عليها فان بالعاقل يا بقر
هل انت تعرفى بعرا: الله علم يمتج الى عزاء غيره وكل من لم يجلس في مقام الشريعة
واراد ان يعرف اسرار الربية فبالعلم انه مغرور خال من النور ولا شك ان نقطة من
مياه الحس تكفي بمرارة من المعاء والضران لا يجتمعان مجرد يا بقر عفره الجا طرة
في خرمه الكثير المتغال ولا تافز برخصة التسويف فانه سبب طارح وجرد التوبة
مع مرور الانعاس لعلك ان تلحق برتبة الناس فبالاعتقاد سرى والباب لربك
وفر سبل الامام الجبر رضى الله عنه وقيل له كيف السبل الى الانقلاخ الى الله تعالى
فقال بقرية تزيل الاضرار وخوف يزيل التسويف ورحباء سعت على مسالك العمل
واهانته النفس بقر بها من الامل وبقرها من الامل بفيل بل اذا سبل العبر الى
هنا مبال بقلب مغرور فيه توحيير مجرد بهزا يا بقر هو الكري الواضخ الفلاح عليه
دليل الحى بالنور السلاج وغيره اهل هو غرور وطلال ولا تعبا بهل عليه الناس من
صيرورة الكري عندهم من باب التخميب والحرص والفتيا من وسر الكتب والاستفان
في جمع كلام الربنا من اى وجه حلس له ان تكون كربي الحى هي لخره فان الحى في
عناية الجلاء لى كحل كربه بنو التوسى **واعلم** انه لا يتكلم مل اوك فمادة كسر
الابحار ان تتكلم بهل الغنية عن الصوال الطولية والسولية بحيث كالتبلا لى والاك
ولا تفتقر على غير فولاك لانه ما شىء الاربرية تولت عبودية بللا اقبل بالحققة الا على
الله ولا محبوب في الحققة الا الله كالحى لا بقر البقر من نغب الكون حتى يخرج الرشد
فبلا: المكون والا فالحجاب به محبك كما جرت سنة الله فيك يا بقر بشر ايع
السيرة الكري شال ما ترجموا من رتب التحفيق والا فالحس السج لا يحى الا بالله
بذلك جرت سنة الله في خلقه والعجب كل العجب من البقر كيف يتقفل فيجمع في
الرخول من غير الباب ويجرله على الحى ويريرا يحكى بالاصواب بانفرد لا نفس
الا بشار ولا كى تعمى القلوب التي في الصرور علمنا الله من كل فلاح يفكحه عما
محبة الاستفراطة وسلك بنا كربي اهل الاوبة والاشابة بجده سرك مظهر الله
عليه وسلح والسلاخ **فصل** اعلم ايها البقر ان الله تبارك وتعالى فرمى الربنا
ضر الاخرة كما جعل الاخرة ضر الربنا وعراوة احبرها للاخرة لا تشغى كرى على
ما تشغى البانية الكاملة بالربنا تجزب بفوتها وتقتل بجنرها كل ما اراد
التزجبه الى عروته كما ان الاخرة تقتل من اراد ان ينجى عن هذا ويقتل على عروته
وكما ان الربنا عروة الاخرة كزلك ابناء الربنا اعمراء لابناء الاخرة وابناء الاخرة اعمراء
كل بناء الربنا بما وجبر الفرة احزها على الاخر الا اخره وجزبه الى بلده بنبلاء

بل تقول والله لو حصل الصوفى في النفس الاول ما ابتقر الى الساء والسمع يا بغير ما قاله
نقض العارفين في حق العارفين سبيل السكينة لهذا التقى شيخه في سبيل
حصل له الفتح في اليوم الثالث قالوا والله ما شغلنا منكم الى اليوم انك انت الاله
يغني ان صرفه ما كمل الا في اليوم الثالث بل قال بعض العارفين في القلوب انهم
صحيح الرتبة انه اخبر انه دخل الخلوة عندهم فخرج العجوز حيا الفتح قبل طلوع الشمس
قالوا اننا لا نعرف منكم لان صرفه لم يفتح في النفس الاول ولو اجتمع صرفه
لحتمل منكم في نفس الاول وسأله من هذا المعنى ان بعض الناس قال
يا رب ابي اجري قال في اول فرج صوفى تضعه من اجله يا بغير اذا تكاملت
محبة وصرفه حصل على جميع الخيرات واذا انقضت محبة وصرفه
كان تأخير الفتح بحسب ذلك ومن كان كانية له وكلا صوفى في الفتح مستوفى
لانه يرحل في ايرة النجاة وان تراكمت العنانية كان من السبيل والواجب ان
كله له كمال قال تعالى له الامر من قبل ومن بعد وقد علمت يا بغير ان الاله
ما يتكلم من الاله بوجود المحبة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر وهو يجاور
في المحبة يا بغير في عمر انه احب اليه من نفسه التي بين جنبيه فقال له الان كمل
ايما تك يا عمر وكذلك الفتح الكبير موقوف على الصوفى العجوز لان الصوفى
هو الذي يحمل صاحبه على طمع الكونين وعمل الحق عوضا عنه فلهذا
كما وقع لسيرنا ايا بكر الصوفى لما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما تركت لغيرك قال الله ورسوله بسم الله صلى الله عليه وسلم
صرفه في الكمال فكمما تحففت المحبة لا تحقق الصوفى وكلما تحففت
الصوفى الا حصلت جميع الخيرات في بغير اذا كان محبلا صافا
لهذه الاله كذا في ولا سرارهم رافقا ولعلهم في ايقافا ولشرا لا تهم عما يفا
ولمراتبهم محفقا والافلا ولا شك ان التقوى اذا حصلت يا بغير
حاصل مظهر ما ذكر كما قال تعالى والذين هم بالصدق وصوفى به اولي
هم المتقون والله يقول الحق وهو يهتد السبل والسكينة **فصل**
اعلم يا بغير ان الله تعالى فرجيت فلو نبذ على محبة لانه في
انما هو على كل موجود وكل وامر من كل يوجب الوصول اليه لما علم
من كرمه وامرانه ولما يتحقق من الخيرات عنده تدعى الحق سبحانه كرمه
كرمه ان اخبرنا ان الوصول اليه والفرب منه مخصوص بكوني واحد ومنهج
واحد ومن راح الرضول من غيره لم يجر لزل ذلك سبلا وذلك الطريق هو ان تتخلي
بما

بما ليس من صفات الحق سبحانه من الزل والافتقار والاضطراب وغير ذلك مما يليق بك من حيث
انك غير وهو لك رب فباش ايها البغوي ان اغرت به هذه الشريعة وصلت الى التقى بانوال
الحقيقة وهذا الطريق هو طريق اهل الله فادوية وما رايت احدا من غيرها **فصل**
ايها البغوي ما رايت الحق جل جلاله مفلت يارب ما افضل ما يتقرب به اليك المتقربون
ذلك بما ليس من صفات الزل والافتقار وكذا انك لو كان غير الفاضل المحلة رمت الرضول على
انه مبعوث الاله على جميع الابواب الابواب الزل برقت منه وتاديت هلموا الى رضى
ما نزل بيانا والافقار وما ذكره هو طريق الوصول وغيره اليها هو من العصور وتناقل
منه تعالى ولقد عرفتم الله بغير وانتم اقلتم لما قرب الزل ضرب الله وخرلك البغوي من الشريعة
الحقيقة وهو عنان الزل بل هو الزل الحقيقى ولذلك قال بعض العارفين والله ما رايت احدا
الا في الزل قال له بعضهم والله ما رايت الا في البغوي ما البغوي راحة البغوي وبغيره هم ومنهم
وقد ليلته الفرب عنهم التي هي خير من التي تسهر وهو يحل فجا رتبع ربه ومنه يرجون ونزلت
قال الشايع ابي عطاء الله في حكمه وروى العباد اعياد الميريين ربا تجرد البغوي والعبادة
من الميريين ما لم تجرد في الصوم والعبادة وتناقل من قوله تعالى انما الصوفى البغوي والعبادة
وقوله ان خير نوافير في غنمهم الله من فضله الى غير ذلك في البغوي ان لا يملك شيئا لا حسا ولا يقضى
هو البغوي الحقيقى وهو الخ وفب بفره على الصوفى وفرة فنا هذه المسئلة والمجمله وعلمنا سرها
فيها شئنا سبحانه ان يعلمنا ونراينا وسهمنا انما منة تفر واوانفهموا الخرفة مولاهم
بعت سبيلنا انفسهم وكاث الرتبة خاشعة تحفهم وهم يكتفون الخروج عنها
لسم افللا الا في رجعوا من حيث ما والاهم سلم الله سلم وفر قالوا ان العجوز
فتى ما يقضى عليه درهم في الوصول لا يكون الا بفض العصور وما سوى الله كله في حصول
وعليك يا بغير بفض الرتبة واعلمها وتحقق يا وطافك ولا تغتر بالطفلة ومراعاة
الشيخان ولا تجعل حلفك هو لسانك فان ذلك هو الفاضل البغوي فتر يا بغير ما
قلت والاشلاء **فصل** اعلم يا بغير ان هذه الرتبة كلها اداب لا غير اذا استرايع
انما هي اداب فمع الحفايق هي تمشى بشريعة الكرمي وكل نحو له الله السي
التحقيق ومن ترى الاداب كل عن كرمي الصواب والقي في ذرى الامتحان والعزابة
قال العارفين بالله شيخ الجنير سيب ابراهيم الخواص رضى الله عنه التصوف كله
اداب الخلق وفي اداب وكل فعل اداب فاذا كان البغوي متعليا بملية الاداب
للرضية بانه يطلع لسلوك كرمي الصومنة وعمل اسرار الخصومة والافباء بفس البغوي
كل زال فابر الى الرتبة الخونية فاعلم انه يخاف بالهنة سيرة الاداب وضعف الاعتقاد
التي يوجب الاتقار وجزا البغوي اذا اساء الاداب ان يكره الله عن صحة اهل الجادة
المرضية وسفى تايها في اودية الخسارة والشريعة وفرفيل من اساء الاداب بالحق

من الى الباب ومن اساء الادب بالباب رد الى شرح الرواب وهذا الرصف يا بغير من اياته وسهله
ويومول ولا قوة الا بالله وقال شيخنا مولانا عبد الواحد الربيعي من ان سره اذا اراد البغية
يعلم سرية الكريه ويؤمن بانه اهل التحقيق ما علم انه غير هو الا مولانا بسبب من العلم
واذا اراد البغية مثله على سرية الادب دفعه الله عنسا واوقفه بحكمة البغية والغير عزرا وماذا
كلنا حشر شاعلية بغير علم طاب الله اب فيه انزل طاب سر الادب وعنه اسمعته يقول
على شيخه مولانا الرضا واذا علم الادب حشر الكريه واذا علم الادب فلا ادب ولا كبري وقول
قال الامام الشافعي من يتادب مع الوقت يعرفه وقت ومن لم يتادب مع الوقت يعرفه وقت
وقال ايضا الوقت سيف ان لم تقهه فحطه ان لم تقه سرية الادب حشر كبري وقول
وله در السرفه اذ يقول في مباحته بالفتح بالادب حشره واذا منه استبداد الفهم ما استبداد
وقيل من يحرم سلطان الادب فهو بغير ما ترائي واقرب وقيل من تحبسه الا سب
ما لم يحلفه الادب الى غير ذلك وقال صلى الله عليه وسلم اذني باحصى ادي وقال سيرة
عبد الله بن مسعود في تفسير قوله تعالى فوالانفسكم وانظروا الى ما كنتم تكتمون
الجناب وعلقة الحجاب وقال بعض الصالحين وهو البرزخ في قوله تعالى في جهنم مكانا
ذرة خيرا ليرى المراد بالادب مع الكريه **وبالحكمة** ما علم يا بغير ان هذا الكريه من اسباب
على الادب مع الحسنة والبرية والى صراط الله عليه وسلم والحق جلي ماله وجميع الخصال
ونهاية البرية سرية وفي الشهادة حيفة البرية ماهرة وفي الوسيلة ماهرة وفي الشهادة
مصلحة ماهرة وان اراد بغير ان تعلم ووصوله ما علم انه فاضل بالادب وقول انك لم يغير
تجس في هذا الكريه واقترسته ذيل السحرة وسباع الهوى ولا حول ولا قوة الا بالله
جعل الله في حرف الحق وحرف الله في حرفي امين والسلام **فصل**
اعلم يا بغير ان الحق تبارك وتعالى في غيرته سبحانه ان حرم العواش ما حشر منها
وما حشر كما قال تعالى قل انما حرم رب العواش ما حشر منها وما حشر وقال وذروا ما
الاثم وبالله الى غير ذلك مما يقتضيه غيرة الحق سبحانه على عباده وخصو طاهل الله
اليه ماله سبحانه اشرف غيرة عليه في غيرهم لترك كان الرب حشرهم بالذنب والزل
بالذنب في البغية يا اخي يجب عليه مراعات انفسه وحبه حرامه على كل ما يرفعه
الخالية والعصية في البغية حشره ابراهيم هو من الرب كما ان العارف انما حشره
المرجعية للصمود وسيله عليه ابليس في هذه الحالة لا محالة لان الحق جلي ماله في دفع
الفلرب وعلى الانفس في كل ساعة من سوايع الليل والنهار يا بيا قلب اوقض وجرى
ميله الى غير او استغناك بغيره الا سلك الله عليه ابليس وطرا الفل من لبة لشر كان
المسيكانية في محلا للفاذورات الربوبية ويرجع البغية من حيث اتى رجعة تقي

ملا

ملكية السماوات والارض وتخرج بها شيئا ليس الحي والانس فيسبح ساق البحر يا بغير افلا تسمع
سبح انما سلك الى مولاي وغيتك في كل ما يفرى عنه من ترك جميع المالمات والعوامير التي
السب العكس في انقلاب البغية على عقبه ورجوعه الى بارئ الله يا بغير ما يصاحبه الانسان الى
من العواير وما يطلع الا بغيرها خزانة يقبل الانسان كما قال بعضهم ان اودت الرقوب في الحرة
الربانية فحشر العواير النفسانية **وقول** ولين الله سيرا من عباده الله في ملكه حشر في
العواير وان لم تحرق من نفسك العواير فحشر العواير فحشر العواير فحشر العواير فحشر العواير
في بلاد النفس الموحية للزنب والمعصية **وقول** يا بغير ان هذه الحرة سرية الغر لا تعلم
الا لاولاد الاصول الذين لا يرون في هذه الحرة سرية الغر لا تعلم الا لاولاد الاصول
وهي شفي خشرها كما ينبغي الخرش الحرة حشرها من اذ حلاوتها ان بغير على مخالفة الحق
فصلامى ان يتجاسر به ويحشر حلة مخالفة هذه الحرة ما حشر يا بغير سيرة مخالفة الحق
مكية البحر والحياة حرة ما حشر الله لا يزال براحة البري بل لا يزال النفس الا بالانفس وارجى
هنا غرور وسبالة **الله اكبر** اذا اطابنا البحر والعكس برنا لا نقينا في تحصيل فرجه وادارنا
الرجول الى حرة الله مخالفة سبحانه ونحشر انفسنا يا فضل والعواير انما حشرها في
برك يا بغير في غاية السخية والاستهزاء بالحق قل انك شفي حشر الله في حشرها في
العير في الحرة هو الاخر بالشرع ثم بعد ذلك يحشر على فضل الله وامل من ترك الشريعة
ويحشر على فضل الله بهزاهن الخراب انما لا يعبر الله في الشلال **فصل** اعلم ايها البغية
ان حبة اهل الله لا يرايها في ولا يعاد لها في وليس لها قيمة الا الفياض بشارت
صحتها في تادب معهم قال ما رجوا من الخيرات ومن لم يتادب في بكر جزاؤه الرجز
يا فضل ان لا تعلم كرام الكريه يقبل المعروف والمستفيع كما لا يخفى وحاشا وخالفهم
ان لا يزال شيئا سمع هذه البغية والله ما حشرهم الا كما قال بعض الصالحين العواير الهبة لا اهل
الله كمال السيرة على ساحل البحر ان لم تخرج حرة الله لا تخلوا من تضامة ثيابك واغافك وكالم
سمعت شيخنا مولانا عبد الواحد فرس الله سره يحشر على شيخه مولانا العري رضى الله عنه ويقول
الرجل يتسبب عليه ولا يزال شيئا منه هذا عار علينا والله ان لم يحشر كاهله وبالله
ملا بر من اصلاح كاهله وهذا معنى السيرة على البحر انما لا يجرم طاحبه تضامة الكرافه
وتيا به وقال ايضا في حربة ثلاثة اشيا يصلح دينه وشروا الروحنة وروا غم الى غير
ذلك **وقول** ولين الله سيرا من عباده الله في ملكه حشر في العواير وان لم تحرق من نفسك
من معرفة الحق من اكل وما لها من معرفة ما اكلها وبالله في حبة ما اكلها وبالله في حبة ما اكلها
ثم ما اكلها وبالله في حبة ما اكلها وبالله في حبة ما اكلها وبالله في حبة ما اكلها وبالله في حبة ما اكلها
بده يغرك بغير معرفته على علمه وكما زاهر بغيره ولا طالع بصلاحه وهما معنى زوال
انروا من الرماح سيرة حشرهم من المراسيا ما لا يعلم الا الله سبحانه اذ هم اهل مع
نزلهم سبحانه على الاهل ولولم يكن الا ما قاله ابراهيم الخليل رضى الله عنه لظن كاهله

ونو

ومن ما قاله وكذا هذه الكافية في الصورية لا يصححون الا على استواء اربعة معان لا ترجع بعضها
على بعض ولا يكون اعتراض من بعض على بعض انا كل طاحينهم النهار كله لم يقل له طاحين
وان طاح النهار كله لم يقل له طاحين ابله وان طاح ليلا لم يقل له طاحين فمحل وان طاح الليل كله
لم يقل له طاحين نعم بعضه ونستوعب احواله كلها غيره بلازم يركل صلبه وفيما به ولا نقضان
لما قبل ثمرة وامكانه فقالوا وان كان غيره يترك العمل وينقص بترك العمل بالبركة اسلم للبركة
كله وهذه الحالة لا تغير لا ترجع محقة الاعتراض هل التاثير تعفت عنهم الصيغة لا لا غير
وفرملت ان ماله لا يلحقه التغيير بالزيادة والنقصان **وقال** ابو الفاسح الخبير من اراد الله
به خيرا او ضعه في صحبه الصورية **وقال** عمرو بن العطار احب الصورية بان للشيخ عندهم وجوه
من المعادير وليس للمحس عندهم كبير مرفع يعظمون به ولهم دريوسف المحس اذ يقول
احب من الامران كل مائة . ومبي غيض الكوف عن عرانة . يوافقه في كل امر احسن
ويحفظه ميا وجور مائة . من في بهر اليت فزوجته . بفاسمته ماله من الحسنات
الحاصل يا خبير والله ما على الله شاة الا العزاة . ولا ادمي حفيظة الا العفراء الذين هم اهل الله
ما اذا حصل لك الزمان برأى منهم بعض عليه بالنواحي واني هو ذلك الراعي وملاك
ان من ذاق حلاوته لم يغير على معارفهم كما هو الامر معروف ذو فله عن طاحين المعنى واما
الابن الغني فلا كلال معه والسلاح **فصل** اعلم يا خبير ان النفس المركبة منها من جبلها
تبارك ونفالي على حب الجمال المعنوي من حب المزاي والتكاول على الناس بكرة العدم
والعلم وكثرة الاممال البرنية والفلسفة وغير ذلك مما يقضي لها وجود الوجود
والعلوي افرانها مسما يقضي بمعمها السفين ونقرها الفصير والبرية الله
بصيرتك ايها الانسان لو جرت ان هذا عين الخرمك ونفانية الحرمان من حيث
ان هذه الاموال هي سبب حقت طاحينها اذ الحق سبحانه كما اختبرنا بالاعمال
اخبرنا بالاعمال بروحها التي هو تفرير المعبود بصفة البرجد والمران باعماله
الكاتب للمرية عن الفير كالمحالة انه ائت له وجود اذ اتينا به على ربا ولا سمعت
من العيلذ بالله وما كان هكرا لا يقبله الله ولا يبل به صاحبه في اي واد اهلكم بالخير
الصا دق هو ان اقتصر من وجوده حتى لا يشاءه لا قائل ولا قائل من حركته وبك
وهذا هو الفير المسكين ان اعترف له بالوهرانية ولنفسه بالابقار من الاوطان الربانية
اذ المئت لنفسه حاله او ماله بقران لم يرجع الربونية بالفضل فهو فراد عماه بلطال
وهو انكع من لسان الفضل وهو الشري الخفين ان خاف منه كل الله عليه وسلم على الله حيك
قال اخرب ما اصاب على امته الشري الخفين فيل وما الشري الخفين يا رسول الله فقال العبد
وهذا افض الخرا كع والخواي من الله نكته سبحانه ان يتوكلنا بعين رعاية وان
يجلنا في محامل عنايته ولا جل هذه المسكنة فخر الاكابر من العارفين متهمين كالمعالي
وافوالهم وابعالهم وحيلهم اذ لك من علة من النجاة حتى قال بعضهم من علة

من تولاه الله احواله ان يشهر التفصير في اخلاصه والفيلة في اذكاره والنقصان في صرفه
والخير في محالته وقلة المرامات في بقره يتكون جميع احواله غيره غير رضى ويزداد غير الله
الله تعالى في قصده وسيره حتى يقضى في كل ما دونه في هذه اسما ارباب الصوق مع الله
مع جميع انفسهم **وقال** شيخنا رحمه الله تعجب بعض العارفين وهي من ارباب
سنة واما متبع لتبع ويقول هذا حال اهل الصوق مع الله تراه في غابة الخربة وشهود
التفصير والفلة عن جميع ذلك في العلى الكبر الحاصل الفير لا تصعبه الاموال حتى
يقوى مشاهرا للنقص في جميع الافعال والافعال **وقال** قال ولي الله سيب ابراهيم
اسما عيل من غير رضى الله عنه لا تصعبوا لاحرفهم في العبودية حتى تكون افعالها كلها غير
ربا واهواله كلها غير راد عا **وقال** ولي الله سيب ابراهيم فيكم من تعفى بالعبودية
نكر افعالهم بعين الربا واهواله بعين الرعا واهواله بعين الاقترا الى غير ذلك مما يملوك
ايها الفير الفياح برقايف العبودية والاعتزاز بالتفصير في حق الربونية والافعال
وما فر والله حتى قرره هكرا اسما من تولاه وباله والغير الخراب هو المستغرق ليعلم الناس
بماله ولديه وهذا افض حاله من الشري الكاهل لا يخفى وهذه الحالة الرمية لا ينالها الا من
سبقت له سوابق الضمانية بمفقت السابري رية اتماله والراطل من شهود احواله
حالة على ذلك ابن عفا الله عليه واقاما وامت النعم من الاواله فيهم من سوس مجبر
السير في بغير ارض نفسك ولا تفعل عن عوارض نفسك قبل الاو اوصي من شار على علم
من بقره الله غير ربه وهذا العلم لا يعرب الامم مريكة في نفسه نبعت الخراب والافعال
متكلم فيقول الصواب ولا خيل مع رية يعقل الخراب والسلاح **فصل** اعلم ايها الفير
ان هذا العالم واهله ان تاملته وتاملت فامه علمت انه ما اوجره الحق الا لك وما ابرزه من
ظلمة الصرح الا لتتبع به وذلك على بياحه لا يحصل لك الوصول الا بخلافته ومخالفة اهله
في جميع ما هم عليه فركلا ومعللا وحالا بان اث ما لفتهم وسرت بغير سيرهم ما نك تبلى
بحول الله فصررت وشال ما مولك وان اث ما لفتهم وسرت بغير سيرهم ما نك تبلى
ما تحية حايكة بك كما ما كت بهم كما لا يخفى اذ السر انما هو في مخالفة الناس فيقولون
في محسهم خالف تعرف وتعرف في خالف عرف ومن وابق تلف من جملة الاحتيال
جعل الله في العالم انك يا فير اذا عرفت الى مولك انكر وامليك حالك وزعموا مخالفتك
لهم وسنصروا عليك الافعال والافعال والاموال وشيعوا عليك ما يليق بمالهم كما يمالك
وقالوا ما يليق بك لا يك ذلك رمة من الله بك سافهنا اليك على بر جميع الجنس
لتعلم ان ما سوي الله كله من رعتي من جميع النعم والمقول بلسان الحق والتحقيق فيهم
عروا الارب العلي فلا تكثر ايها الفير من افر ولا بما من انكر ولا يعبر من فيهم
وما من مستيفين واكتف بعلم الله في افراك وابعالك واعمل فيما رضى ولسان
مالك ابراهيم لاهوال الصورية والسجلية ذاك ان تكرر من " هو ان يسير في

وعدنا في هذه الحالة لا بالاعراض في العوارض العقلية والسبلية والجلوس على مبادئ التجربة بنقطة تفرير
القلب من كل شيء سوى التركيز والرهبة في الظاهر من كل شيء بنقطة الانس بالتركيز وهو
ملايين الالهي تعسّل باكنه يسوارق الاغوار فيزي الاضداد والانداد واصل على موكاه انبا كذا
يرحب له تمكيني التركيز في قلبه تعكينا من قبل الحكمة والضرورة يغيب به التركيز في الحكمة
وضرورة كذا واصل كذا انبا منتظر يا بغير الخيرات عن انكفا على الاله واعراضك كذا سواء
بلا تعلق نفس كذا على الاله بالوقت المنقوس جزاء باخاوا يعملون من التركيز الجمع الذي يوجب
الغيبية غمما سوى التركيز بالتركيز اذ كان جميعا اوتى الجمع واذا كان من قبل اوتى
التركيز باجمع وهذا ما سمع به الوقت من التغيير وان اوتى بسك الكلام بعليك بكتب
الحكاسة والفضاء واء يعزوب يرسف العجم والحب من البره والحب من
اي البنا فورا وسوا الكلام فيما ينبغي عليك والسداد **فصل** اعلم يا بغير ان الخير
سواء الى اجواب دارسا ونسرا البات في وجهه وذلك ان الله تبارك وتعالى فرجه على
السرينا ما ليس بشيء وروحانية ولا يعرف سر الروحانية الا بهجوم واره السريته غير
انبا اورد علينا تليفنا لا بالفضل كذا والعلامة حتى يتصرف فينا ولا نعرف غلته
انبا خير الله اخبر ما يعرف شامى الخير عن فيام انفسنا علينا ما اوردت يا بغير
ان تعرف ان تعرف اسرار روحانيتك قلبك واره السريته بالقبول واحرمه باله نفس
احسن حتى تحسن قلته وتجنس غلته الروحانية ولا تعرف كذا وكذا علم واحرم
وتناقل هذا الكلام بانه كذا فيقول الله والسداد **فصل** اعلم يا بغير ان هذا
الكرسي هو كرسى العلم والعمل انما هو العلم الخفيف لا صري الا لعب بالقليلة
وشره بين الكمال من بيان طاعب العلم بلا عمل متلاعب بالريى وما اسوأ حاله مع الله
روح الخلق وتامل يا بغير ما اجره الخى سبحانه من سته في العوام انما لا يرمون الا العباد
والزهاد الذين كثر عليهم اثر العلم ولا يبالون بالعلم الخامل الذي تتجر منه احوال
العباد والزهاد وهذا وان كان موجبه هو فصور نكر العلم كذا فيه دققة
لكيفية يعلمها طاعب الانصاف المتخلى بحلية الاعتراف بالعمل اليه هو روح
العلم عليه المرار والعلو انما هو وسيلة وبضك سرية العمل نفسنا شايجه
انما هي الاحوال وبضك سرية الاحوال تتحقق مقامات الانزال هي كذا علم له
كل عمل له ومن كل عمل له كمال له ومن كمال له لا مقام له بل معتبر في كذا انما
هي كرسى الانبياء والرسل كذا ربه العلم الخفيف الذي شره اذ به تركه
اقتضارا ولنفسه احتقارا وللخلق تواضعا وهذا هو العلم المستعمل ويستعمل
وهو العلم بلا عمل وان كثر ضرورة وبميزان التحقيق لا يسميه علما بل

موجود والعوارض بها وسها يتحقق سيرك ولولا الانكار منهم ما صحت الدعوى منك ولوان العالم
فرا فرك واستحسن ما لك لكث كذا بايد عواك اذ العالم باسكرة الخس والعوى حتى
حتى انهم كذا يسمون بذا الفروا حالك با علم انك فورا بقت ما يقع عليه وارثوا
حالك واذا انكر واجبا علم انك على ما تفعل وهذا ميزان الصوق عن الله انك ولزلك
فانك والشر الصبر لبعض الناس ما يقول انك كذا علم انك فورا لوان انك يسمون فنان الذين
كتاب العيش ببعث انك في بغير الله سكرى الانكار انبا انك في مهارة الاغترار
وه واهل الافرار واذا ان البغير حلاوة انكار العالم له وحاله ملاكته بغير على مخالفة ذلك
انبا كذا لانه ذلك تمنعه من كل التقات الى سواله لا كذا من الاله اب يا بغير ان لا تستغل
وتترك بهم ولا يهاهم عليه واحتق بعلم الله حتى لا يعرف كذا من استغل باذاتة الخلق
بانه خربة الحق ومن استغل بخرقة الحق نال عرصة الله وكبلاه هم الخلق وفرقنا لسان الترتير
لا تستغل باذاتة من يؤذيك واستغل بالله يرد عليك فيقول ان سلطه عليك ليحتر
وعواك بالصوق باذاتة انك بالحب يكرهك هم العبر والاشغال بالعرز يمتد في
محبة الحب ويوم الاله ونرجت سنة الله ان كل حب عليه رقيب والتابعات الى الرقيب
من عزم الغيبة في الحب والافا الحب اذا غاب الرقيب ولو كان معه كان سكره المحبة
لا تخرج المحبة يلتفت الى غير محبوسه كما لا ينبغي على من له ادنى مسكنه من رقة القبح بعليك
يا بغير يا بغير بالغيبية عن العالم ولا تكثر بجماله انبا كذا واد بارا قال الله تعالى قل
الله ثم ذرهم في عرضهم يلعبون وهذا هو العلم بالاله اب في السريتي ليس له بهج ومن هنا ربح
وخسر من خسر كذا لا ينبغي والسداد **فصل** اعلم ان هذا البغير المعنى بما يلزمه في خاصته
ان اكثر شغل المحبة له والغالب على قلبه كسرة التركيز لمحبه على كرسى الروام والاستقامة
لا ينقطع ذكره ولا يبل ولا يفر وينكره يستريح من شغل ما يجده وتروفع الاجماع والعلماء
ان من احب شيئا اخر من ذكره بذكر الله تعالى هو الغالب على اهل المحبة لا يروى به سرك
ولا يفرى عنه موكل بالرحيل الانقطاع عن ذكر محبه بهج ليس عيشهم مجيئة المحبة انما
هي ذكر محبه به ولا يروى الانسان على ذكره الا من احب الله سبحانه اذ علامة من احب
الله وروا ذكره **فصل** ورد في الخبر ان موسى عليه السلام قال يا رب كعبه ان اعلم من احب
مضى ابغضت قال يا موسى ان اذ احببت عبدا جعلت فيه علامتين قال يا رب ومن
هما قال الهمة ذكر لك اذ كذا في ملكوت السموات واعلمه من محاربه وسخكه
كس لا يحيل عليه عليه عزاء ونفقت يا موسى ان اذ ابغضت عبدا جعلت فيه علامتين
قال يا رب وما هما انسيته ذكر داخل بينه وبين نفسه كس يقع في محاربه وسخكه يحيل عليه
من اذ لم يا محبة الخفيف لا يفرى عن ذكر الله فوكلا وفلا انما كذا بهج ذكر اللسان واما جلا برفقه
على الحدود الراون هيا وهذه علامة المحبة وهذا هو التركيز الخفيف الذي يتواكاه اللسان والقلب
وهذا هو التركيز الذي تحصل به معرفة التركيز وهذا هو التركيز الذي يوجب ربيع السور والادام الخصور

يسميه جلالا وكبارا في الدنيا والآخرى الى مخالفة الهوى ومحبة العلى واذا لم يرد
الى ذلك فليس يعلم بالمعبر من العلم ومجرد العمل كما ان المعبر من العمل ومجرد
العمل ان هو عبارة عن خلق الكون والافعال على الكون فان اردت يا بغير ان تعرف
مالك من مقاماته الرجال فانظر الى ما عرفت من الشريعة وعلى قدر العزم تارة العزائم
وتأمل عنك تعالى وكنت عليهم من ان النفس بالنفس والعين بالعين واللاية
بما نزلت عليك صحت ما قلناه وعلمنا ان صحح "عند اهل الترضى الله عنهم ومن امله
كلا يتروا بمرح الهادج ولا يترجم الزاج كذا نهم اعرف بما هم عليه وبغير الشرايع
تفكيك المقامات قال صلى الله عليه وسلم في ارادة ان يعلم منزلة عن الله فليعلم
كيفية منزلة الله في قلبه وان الله عز وجل ينزل العبر عنك بحيث ان العبر
من نفسه اي بان عكست المنزلة في القلوب وكنت مرتجة ذلك في انك اظهر بليغ
ان مقامه عن الله عكس وان صعبت منزلة الله في قلبه ولم يعلم بالادام والنواهي فلا يختر
في مقامه عن الله وان اهل كالف الف كرامة فان ذلك مكر واستراج وفوقه والى
الله صبيح ابي عكلاء الله في حكمه ان اردت ان تعرف قدرى عنك فانظر فيما ايقظ
وفر قال الحق سبحانه في بعض الكتب يا ابيه ادم الحق فيما اوتيت ولا تعلمني
لما يهلكك ان اعلم بخلق انما اكرم في الكرم والهي من هلك عليه امر لست
بنا كرم في عبي حتى ينكر عبي في حق فليعلم معتبرا بغير هو الشريعة التي هي
القيام بوقاها في العبودية وامامها ادعى عليك المقامات في العلم والبهيم
وهو من علمها حال بلا تعب به ولا تقرب منه فان الصبي من الحال خير من
ماية ذراع من العلم فيسريك على شريعة الكريي ولا تمل من منهاج اهل
التفقي ما تافراد بيا ما وجب علينا والله يرفعوا من بيننا الى صراط مستقيم
والسلع **فصل** اعلم يا بغير ان هذه الكريي هي صريي الصونية واهل الجادة
المرضية كربي سريرة الممالك كثيرة الممالك لا يسلكها الا انسان وحده بل لا يبر منها
من الرقي الماهر بالكريي كيلة تاخر في النصوص وتغريك الزباب وكيم صاحب عقل
اراد السلوك بعقله فضل من كربيه واهتكمته ايم المظلات وطال والواي المظلات
عابانا الله وهذا الرقي هو الشيخ المراد في قوله المراء ما عرفت في وجوده اعز
من الكبريت الاحمر لكونه مهورا في سرادقات المعجزة وهي محبة البشرية التي جعلها
الحق صوان الروحانية في الكبرية الله به بليعلم ان الحق فراعش به وفره في ثابه والجره
مع قلة خير الزمان بان لم تخره باع صالح يترك على كربيي المصطفى ط الله عليه وسلم اذ
الشر اخل الى هذه الشريعة فيلزمه الافتراء باحوال شخه او اخيه الهام والشيخ الناهج

يشرح

يكون له الناصر باحوال الرسول واقراله واجاله اذ من كان المقوى به انه لا يزل الا على
الله حسبما تقتضيه الشريعة ومن ذلك على الله بغير شك كما ان من ذلك على الربنا بغير
غشك واذا كبرت في سيرة في الكريي فيلزمك شهود في كل حال من احوالك
حتى يكون ذلك في علم او احدا كما قال الشيخ الساسة رضي الله عنه رايه النبي صلى الله عليه
وسلم في المنام فقلت له يا رسول الله ما صيغة المتابعة فقال لا عليه السلام رايته
المشروع في كل شيء ومع كل شيء وقال رضي الله عنه كل شيء لم تملك العواير
منه من وراء محراب فليس بشيخ هذا الشيخ هو الذي يترك على رقبته ويبارك باتباع
سنة نبيك في ذلك الشيخ الذي يقترى به فكل من يترك على حب الربيل ومحب الجمال وقت
الربا سنة والربيل والسمعة والاستغفار بالبرعة وترك السنة ومخالفة الامراء
وغيرة لك فبانه لك غش وخيلة عن الحقيقين في جعل الرقي كذا يرضه وان لم يرض
به فلا يرض الا لادب المذكر ولا تمل يا بغير كما يقول من حجر الربونية وفصلها
ان هذه حكمة لا ترجمه وفراش سمعنا به بلاد مسوس الا فضا وبلاء السودان وغير ذلك
فان هذا محض تمكح على الربونية وتثاله بل يقرئ الله والله لو حصل الرقي من اوتو من هذا
بالصريح الى ربنا في طلب الشيخ المراد لرحمة الله في باب دارنا ولا شئنا صرنا
عن شهود لا سوء الكفر والعبادة بالله وطاعه هذه الحظية فلا ينجح ولو التقى
بالفكر كان من شره الانقطاع عن حسن الكفر وانزل والله ما منعنا من الانقطاع
بالبناء وفشا الا وجود المعاصرة التي تظهر الولي له في عالم البشرية ولورزقا الله
التفكيك بالبناء الوقت كذا شيعنا بهم ولوجرنا منهم رحا لا اوصل من المتفرمين
كان المنح اللاهية انما هي مواليك ربانية فربرك المتأخر في عالم يترك المتفرج
ولا شئنا الحقيقين ومجرد الجهل فيلزم ترك ذلك اليك من القاك النفا وفورق
سنة الله في خلقه ان الناس لا يبرسون الا من دخل فيه وفقر او موجوده واقا الموجود
بين اهلهم هم الحامل لا نفس لهم لا يعيشون به ولا يبالون به وذلك كله جعل
حسرا بالميت وبالحس ولوان الميت رة وعاد الى الوجود لنكر واليه بالنفزة
الدولي التي هي عين النفس وهذا كله دليل على انه في ما مضى اعلى في الله
ارزقنا التفكيك بالبناء وفشا حتى نستعير منهم ما نطلبه من المعرفة بك
امبي والسلع **فصل** اعلم يا بغير ومفك الله ان غرضك ومقصودك
من الحق واحر كما ان مطلوب الحق منك واحر لا غير لمراد الحق منك هو
القيام بوقاها في العبودية ومرادك من الحق هو حصول الرقي في ادا
حقوق الربونية كذا غير مباد اصطفت على مراد الحق منك وجئت به على انتم
عابج من وجود صور الما عمل وعفاي في الاحوال في طلب لك غير
هنا واهي من وراء هذا كلا والله كلا والله ما جعل يا بغير فيكم من مواليك

هما واصر او مفهودة او احرا جانه اذا اصر المصروف نلت كل مراد وسنرد الحالة تخرج
عبراته حقيقة وتكون العبادات فزونه بيزان الصلوة ويستخرج عن ذلك حال العبادات في الحروف
والرجاء والمحبة وكلاهما في الامور المحمودة لان العبادات بالخوف حالة الخرد والعبادة
بالرجاء حالة المرجى والعبادة بالمحبة حالة التزويج والعبادة بالاستواء فيهما
فمن المرجح الحقيق وهو غير الله حقيقة وهو ولي الله حقيقة وهو طاهر الاستواء الكامل في
اقامة الحق برزخا بين صري وجعله مجمع البحرين بنعت اعلم السريعة ففهم العبادات ففهم
كما نرى على ذلك غير واحد من اكار العارفين كسب محمول الرشف وغيره وكلاهما في هذه الحالة ففهم
كل امر على نعت الكامل الا ان الرجل انقطع عن حبه وعوايله وحلس على سبيل التجرير معتمرا
على دعائه التبرير بل اقول والله لا يتحقق العبد بل حيال العبودية الا مع وجود حالة التجريد
اباكنه والكاهن اذا يستحيل عفا ان يكون الباطن فترجم لمولاه والكاهن على ما فيه
هو انه كان ملك الكاهن ابراهيم تابع لملك الباطن كان الباطن يتبع على الكاهن كما هو في
الله في عوالمه من نعت تغافل الغيب والسهادة على انك لو قلت ان الشهادة اصل الغيب
لكنك الى العوالم اقرب من حيث ان الشهادة حالة على الغيب وقوله له كما لا يخفى من
انصف من فرائض العلم وذا ان حالة الصري بل فيل الحق وان كان فرائض العمل على بعض درجات
المتملة بكماله وبما كنه على تشابه في الحس وبما كنه في المعنى كما لا يخفى وفرائض اهل
الله فلا يكون ان الوصول الى الله لا يكون الا بنعت التجريد كما قال تعالى ولقد جئتهن بما ارادى كما خلقنا
اول مرة لا على مهنة التجريد فترجم ففهم بالحق الحقيق يتبع كاهنه مع باكنه في الحقيقة والحق
يختلف كاهنه مع باكنه **ولذلك** جزم ابن عطاء الله ان بكرة المتجد ارفع من بكرة المتب
وقد جزم به هذا شيخنا شيخنا مولانا العبد الرضا وشيخنا مولانا عبد الرضا حروبه اقول
ومن ذا ان ما في شاكله فيه عرف ومن لا يلا حرج عليه اذا سلم واعترف **وقد** مولانا الله
عليه وسلم التوكل حرفة والاسباب شئ من تجزى عن حرفة فعليه يستغنى ويكفي الاسباب
انما هي مباحة للضعيف في رتبة الاسباب واقلة القوى في مهنتي عليه حرام لان الاخر بالعبادة
صحة الاقربيا والاخر بالرخص صحة الضعيف والنزول في العزيمة الى الرخصة من غير موجب
جواز على الله ولقد راي صحة التفسير فلا يقول ان الرماهي رتبة الحرفة والسنة قلت
زجر العلم منك قال لا لو لم يكن الاكون التوكل حرفة المعارف المعتمرون على الله والسنة
حرفة التالف او الحيل هل المعتمرون على غير الله لكان كما قيل سميا ومراد الحق من الاخبار كما ينبغي
على امر الاسلام **فصل** اعلم يا مغير ان شرف الحق سبحانه كما ان هذا لا يراى له لعل لذلك
بطلانية لها بل انما لا زالت في النزف وشرفه كماله كماله لا يراى له لعل لذلك
قلت في وقتل من يزعم معاني اسرار الكمالات الربانية فيرسمها حقه على المحرود
نعت وجود الاداب ومن كماله سمائه ان جعل التوكل من صحة النزاتية التي لا تحمول
وكذا نزول وجعل الكلمة من صفات النزاتية التي لا يغرب ملكها ولا يقول وهذا من اشرف
كمالاته سبحانه نعم انه اظهر سر الكمال الاله في هذه المظاهر العلوية والسبعية وضوحا

منها

منها هذا المظهر الاله في اشرف الموجدات والكمالات يظهر به بالعقبي في التوراتية
والخلاصانية اللتان هما العلم والجهل بكان فبالا لعل حرة في الوجود وصارت الجواهر الاسرة
ما بين مفرود وجبر وعلم وجعل في غير ذلك من المقتضيات الربانية بكان في خلوق وزمان وادان
مخالفه في مظهر الكمالات الالهية وكلاهما في العقل ان يحكم بغيرها ولا حكم بغير الربانية
وهي الزلية ابرية غير ان الحق سبحانه من كماله اخلق علمه التي خرج على التعقيلات الربانية ولم
يجز بغيره في حيايته محكم بحكم سلطانه الفاعل وعنه الباهر بتباني الحقيق في المظاهر والادوات
مختره فقلت فيه قابلية الكلمة بفيل في عامي ومظهر منتهى فيه وقلت عليه قابلية ان يكون النور
فبيل في خاص وعالم ووقت غلبت فيه المتابعة للفرائض السريعة والموازين الالهية بفيل في
خير الفروع واصل الازمنة يزود سمى الهوائية ووقت غلبت فيه المتابعة للهوى والضرود
في الجاذبة التوراتية بفيل في زمان الفوازية ومن الضلالة ففهم ابراهيم الله شئ في خلفه وكان
الحكم في التوكل في الغالب على انك اذا اتاقت ما منتهى من الكمالات الالهية وجرت البرية
على حالها كما تترقى في الخير تترقى في الشر اذا حضرتان ما ورتان لا ينفص واحر من الضر غير ان
الحاكم ينظر الى سر المظهر وسر الباطن فيحكم به مع علمه انه لو نقص واحر من البرية التوراتية
كلاهما في عاين البرية الخلاصانية في اهل البرية النبوية لا يزالوا ولا يزالون الى ابد الاباد وهم
روح العوالم الخائبة التبريرية والاعزوية تارك الحق سبحانه فترسان من كماله سمائه ان يظهر في
وقت ما يكتفي في غيره ويكتفي في مظهر ما المظهر في غيره للحكمة ربانية ومعارف الالهية وكما انه سبحانه
حكم عليهم بالظهور في المانع حكم عليهم بالبقاء في الحال على انه لا يظهور وكذا ففهم اذا ما عرفهم
فيما تخرج الامم كان منهم واليهي واقا الجاهل بل زال في محاب غرة نفسه يقول له طار الى الاسرار
مثلنا الى غير ذلك كذلك في ففهم العقل البرية التوراتية في غاية الجلاء والظهور بل في حجاب الغ
والموافقة صرف فلو بنا على شهود الحفا في التوراتية على انكرنا ما هم عليه من وجود الكتابة وهذا من
غربة الربية اذ غرابة انما هي بغربة العلم وغرابتهم يكون الحق بهم في صرف البشرية عادة وحكمة وادان
بعضهم ان الربية فغربة العلم بغربة علماء الربانية فيجمع ولا في طار غرابتهم في رشا
الاعزوبة الهاء البحر مكملا ان مباله البحر في غاية الكثرة كذلك العلم في غاية الكثرة ولا في المينود ووجود
العمل التي يصير الربية فغربة وافول والله ما صار الربية غربة الا في غاية العمل بالعلم بنعت
فيا بهم على ما لا حول ولا قوة الا بالله حتى طارت السنة الهجرية برعة وغرابة في رعة هلمان وفارون
سنة هجرية وما ذلك الا المتابعة للهوى وقلة مراقة الحق فيما به الروا ولا حول ولا قوة الا بالله
وفرميا تمسكت مولانا عايشة الصريفة يقول ليس في ذهب الزبي يعلم في اكنافهم الى اخر البيت
ما بهم هذه النبوة من الخلاص فيسعد الشيا من كل الاسقام والكمالات كله التواضع والاعلام واسلام
فصل اعلم يا مغير ومفك الله لما به رضا ان يكون القوي هو خريق الحق التي تزل الى الحق
سجانه ولا يكون الوصول اليه من غير ان يرضى الحق سبحانه من غير ان يرضى الحق سبحانه من غير ان يرضى
ما بين ان تفرج ولا ابراهيم في مسك يستحق الله عليه وسلم وصل ومن حاد عنها افعال ومن
يتبع غير الاسلام فيبطل منه **هذه** ولتعليم ان القوي وان الحرف في الاصل بغيرا حلت
في الفروع الموصلة اليها وفرا حلال صور يرجع في التحقيق الى الاقلاء فيا ساسا على المزايق
المتغير بها فخرية مالك والسابع والحنن والحنن والتواضع واسلام وادرك الكاهن وغير ذلك
من بلاء المزايق وافضل الحق وان يجهل حريق الشيخ الكبرياء في الشا في رضى الله عنه التي هي

حق

كروي شيخنا مولاى عبر الواح الرجاج رضى الله عنه وفكرى سيج مولاى العزى الرقاى
التي به وهى كروي الاطفا به وتسمى سلسلة الانوار وتسمى ايضا سلسلة الذهب يسميها
بعض اهل الهند كرويى العارضى ومن قال ان سيج مولاى العزى السلافة لمسات الله ان جعل
القطب في بيت الى سرج الفياضة فاذا به يقول في سر من استجيب اليك ومن قال في هذا المعنى ان
بالله سيج على بن وقيل: تلميذ السلافة استاذ كل زمان ومن قال شيخنا رضى الله عنه يجرى
على شيخه انه كان يقول والله لفررت كل واحد منكم شيئا بنفسه واستاذ الما بعد زمانه
وكان ايضا يحث عنه ويقول لا اعرى كرويا ارب من كرويا واخرى ومن قال الشيخ شمس الدين
الحنفى رضى الله عنه اقصت الكفاية الساذلية ببلادة اسيا ولم تكن كرويا بل هي ولا يعرفون الاول
انهم مختارون من اللوح المحفوظ الساذلية ان الجزوبه منهم يرجع الى السلف والفقهاء ان السلف
منهم واما الى سرج الفياضة كذا حيا به وعوة الشيخ رضى الله عنه **وقال** شيخنا مولاى
عبر الواح الرجاج رضى الله عنه سمعت شيخنا مولاى العزى الرقاى يقول وانا سالت الشيخ
ما علمنا شيئا وهى ان صاحبه مختار من ذلك المختارين من اللوح المحفوظ ما جهر الله بها بغير
عل بهرانية الله لك حيث اثبتت اليهم واخرى كنت في سلكهم بان السفير لا ينفى به غير ومن
كثير سواد منهم منهم والمزعم من احب ان لم يعمل بغيره فكم يفتنوا والمزعم من افضل
الكرويا الى الله وبالنسبة انهم لم يفلتوا غير هذا بما ذكر كرويا شيخنا واما منها اذا التفضل
بين الاوليا: هو ضرورى ايضا لانهم ورثة الانبياء والله يقول تلك الرسل فضلا بعضهم على
بعض فكل واحد من وارث الله هو مستار له في منزلة بغير من هذا على سبيل ارب العلم
والحكمة لا على سبيل التحقير بالمقام والجمال بالاوليا: يحس الحق وكل في مستمر
منها على قدر نورها وكل على له ما ذلة محضه والكل مجروح في العقب الوارث لينا
محرر الله عليه السلام كما ان جميع مراتب الاوليا: والرسل مجموعة في صل الله عليه وسلم **وبالحيلة**
ما جهر الله بها بغير ان يحسك الله الرحمن الى هذه الزمرة الجهرية وتسمى بحيلها المتى فانه
سبيل النجاة وايضا في ان يتالى بالمشفر والمفترض عليها وعلى انقلها بوانه لو
ذاق المفترض ملاوتها ما وسعه ان يلبث على حاله ساعة واحدة ولا يرى من ابي للعيسى
الرمضاء ان تترك من الشمس وكيف للحقائس ان تمنع برامجه الضيف وله والفاصل اذ يقول
تسك بحيل الساذلية تلقى ما: ترومه محقق ذاك من وعقل: ولا تعرف ميناك منى ما نهم
شموس هوى: اعني المتامل والسلاخ **وقال** اعلم ايها الصغير العيش بسببه المستعمل
لهذا مما يغير به من مولاى الله ان يحسك عليك الوفوف مع المحمود كما هو لسان المستعمل
جانه لا يتعزى حرود الله ومن يتعزى الحرود كانت تحته لغير الملك المعبود ورجعت
الكرامة عليه كما هو لسان منى انك لنفسه ومن علمت انك مكلف بنفسك ومجاهدتها وتحقق
منك انها امرى الاعاى فلا تتعزى لنفسك ولو قتلته كان ذاك بغيرك ومراى ولا
في الغير ولا مضى الاخر على السار من شهود النفس في الكرام الخارجية فضلا عن غيرها لان
الفاعلة المفرقة عن اهل الله ان من نفس سببا عزم بركته بل لو قتلته انه يجرى بركة الجميع
لكن مصلحا اذ البعض على الكل وما هذا على المثال غير على المثال بالشفيع للمصالح
انما

انما هو من الجهل والمزينة لا تثبت بالفضيلة ولو كنت اعبر البرية وغيرك في قايته
ابكالة لكل النواميس عليك شهود الكمال في الغير وشهود النفس منك ولو لم يكن الصاب
سوى كون العجب فرد قل معاملك ودقك لكان كافي في حتمك ترك وفردك انه ما
هلك من ملك الاله ضربا وحريشة ولترك يقولون من جملة الادب ان تتحقق في غيرك وان تتشعر
في نفسك والتحقيق في الغير رتبة بعين الصواب والتشريع في نفسك رتبة بعين الخطا
والخروج عن الصواب سببا والمومن كله ملو الصغير والكبير الى العاى والكافي وما يربى
ان التزوي به وما يربى ان التزوي به من حيث الوصف الاول انه ظهرت عليه احوال
خفية وهو غير شرعها وشرح هذا بقوله افضل منك **وقال** ولي الله سببا في حجة كل
من رايته بالحق اعتقد وخل القيا ببلدة الغر فاجتهد بالتواضع عليك ايها الصغير شهود
الاولى كلها بعين الصواب واذا ظهر لك الكبر بما ملك عليه ان من ضعف بغيرك الكبرية
ببنة المزينة لنفسك وان تحس ذلك بجميع الناس بان الموجودات انما هي مظاهر البرية
تجلى لك فيها بغير صبايك واما ما انت عليه من بانها في غاية الضلالة وتامل هذه
المفنى من قوله صل الله عليه وسلم لو احسنت كل في حجر لا تستعرت به بالمومن على اى حال
كان هو غير بغير شهود التقطيع للخلق يكبر فريك من الحق وبغير تشبهي للخلق
اي حكم المظهر بحسب الحق به تعكج بربية المتجلى له ومنه من رفته الله التعظيم كغير
برادة ومن عزم التعظيم حرم كل خير على ان ما شاع الا ما اراد وبشهود التقطيع تكون
عالميا بالة فيشترطه ولا تقوى حروده لانه لا يقوم الا بالاداب الالهية في حاله
الامر والشئى الامى ملك نفسه وهو له وفيهها تات الخلق بحلية عبوديتك والله راض
على نفسك **وقال** هذا من الرضا على طما الصور الزين يتكلمون بالادام ولا تقبل منه
مترجيا بالمشكوكه النسيانية والاغراض الشيكانية التي تليق بمسالمة باخرى با بغير
امساكها واذا رايتهم تعجبك احصا منى وان يقولوا تسبح لغرهم كما نهم فبمنزلة
يحسبون كل صيغة عليهم هم الصرور ما صرهم فالتسبح الله انى بربكوه وهذا ما وجب
به الاعلام والسلاخ **وقال** اعلم يا صغير ان هذا الكروي هو كروي ربيع الهمة وعلوها
على ان تزل على ته: كلابسا فيمتلها كان نفسك عنرك محبوبة بالكلع والس: المحبوب
لا يزل الاممها هو اشرف منه وراى اذا تاملت الدنيا ورثتها المزكورة في قوله تعالى
زيب للناس في الدنيا علمت ان ذلك ته: غير لا يعمل فيه نفسك بل لو ان الدنيا وما
صاحبها اصب اليها اضلوف مضاعفة من امثالها جعلت عوض نفسك ما كان
العاقل ان يرضى بترك كل الدنيا بالنظر الى قيمتها لا تساو عنده جناح بعوضة
ولو مساوت رتبة جناح البعوضة لمنع منها الضارب ولاش لهوا منها عن الله سبحانه

الشيء الى الوجهة التي تقال في علمنا وعلينا وسائر الامور من سائر الصواب حتى نصل الى
الاخلاص ومن حضور استحقاقنا لربنا على ذلك **وقرأ** **فصل** في بيان ما ينبغي ان يكون عليه
الاحسان لا يخرج راحة الاخلاص ومن فيه نجاسة الاغيار كما هو اربابنا لا يخلو من
الاغيار بل كما رتبها وعزتها في علمنا على يربنا ببلد الفناء لا يعرف بلاد الفناء ولا
يكن في علمنا هذه الرتبة وان بلغ ما بلغ بالعلوم والعلوم مما مل يا بغير هذه النيرة ما فيها
عبادة ما نعت بحسب الله والسلي **فصل** اعلم ايها البغير وفيه انما انما انما انما انما انما
ويرضاه ان هذه النفس الامارة فترتفت فترتفت فترتفت فترتفت فترتفت فترتفت فترتفت
خبرها وانما انما عليه بما هيتهما حتى تفج د عايج التوسير وبما هيتهما مبنية المعرفة
مخاير الحرب والفرج وهي مبنية الى المعروف بخبر الراوي وهو شيخ الترتيب بالشيخ لا بغيره
لكن واحدا وان بلغ ما بلغ من الرغبات لا يقارن به بالشيخ اذا التحق عنك وجوهه تحت
المصير اليه ولو كان اي ما كان كان الشرح نربنا الى قلب الطيب واذا انصرفت به وجبت
عليك كفايته والتسليم لادله والتصديق لما بهر من قوله اربابا او حاكما وحب عليك فخران
ما يترك عنه ولو اربابا او افسا لانه لا طاعة لمخلوق في معصية الله **وقرأ** **فصل** ان الحق
جل جلاله اوجب عليك المحبة اذ سبها اذا اجماع ما به عينه وعبر النفس فحققت بمحنته
والصاف عن الشيخ طرف عن امراته وهذا المعنى هو المسار اليه بقوله تعالى وان
حاكم بالحق في ما ليس لك به علم بلا تكلف في المناجاة واجبة والعلم
الشيخ بخلاصه بكافة الشيخ بوجوب وتامل فنية الجبر مع المعنى قال اربابا او حاكما
وارب شيخ بامر ففعلت ما امر به شيخ وما اخس ربحته الا في ذلك ذكره اسره وعباده
كتاب تربية النفس فخره وحل تسليمه على شيخه فقال شيخ ان والى حكم على تترك وان لم
تفعل بانه يستحق على وتغيرت على كفيك او تحببته فقال له اتركه واثبت الي
بلنا حبه له فقال له يا ولدي انما ادلك على الله وهو يترك على التوسيل وهي عبادة الله
واك والى يترك على الله فهو الي كفيك والى الخيرات اسلمك وهو احم اليك
هفيفة اذ التواضع يجب التواضع له ففعل والى يترك على التوسيل وهي عبادة الله
او ففعل وليس في فعل الا بيا بل لا بيا بل ليس من الربى هو لفعله صلى الله عليه وسلم
من غشنا بلبين مننا ففعلت اوجه بيا ولس كما ان محبة الخير وفعل جزاء الاحسان
الاحسان في انما في بغيره ففعلت اوجه بيا ولس كما ان محبة الخير وفعل جزاء الاحسان
يعرب بانه في الدانية الى من ليس له ولا كس من لم يسع راحة العلم يا خذ بالعلم
ويترك الادب والادب بغير علم على العلم فيترك العلم يا خذ بالعلم
ويحجر الامر في تركه وفاقه في ان منار الرأية منكم من انما في تركه
المراد في هفيفة لم يعرفك لب العلوم المفرونة بسوارى الانوار التي تعرفك

النية

الستور وادام العكوف في صورة الاجاب باذ ارادته ايها البغير ان تقع بمضات مكسر صنع
صك وهو سماء نيك وارضك واخرج من سجي انما نيك الى بقاء بحمد نيك ترى حنة مفيضة
فرجعت بكلمة صورتك في تعلم ان الامر يشترط بين سماء فليك وارض نيك بتكون برزخا
سليم وهذا هو الاكسبر الي قلب الاعيان ويغير صاحبه في حكم السقوط والعيان هي
لم يخرج من حسه ويجمع في شهود حقة فترس ما اشتر غروره وما سله الاكمل المقتبس من
الحس وكلمة قلب البغير من حسه الا اذا في حلاوة معناه والعكس بالعكس ومن قال
ان الحس غير مكرر للمعنى فهو كذاب ابي كذاب ولو كان ما كان ومن جرب احباب وحس
خرب حباب وضعت ان الحمايق كامة في التخرية ومن كذب فليس مكذب والله يقول
الحق وهو بين السيل والسلح **فصل** اعلم ايها البغير ان الله تبارك وتعالى تعزنا
بالكلمات واقرنا بالقرابات التي تترطنا الى املا الحضرات وكلية من وجوه القوة الخفية
التي هي روح الصورة واخر سبها انه لا يغفل عملا الا اذا انعم النسيم الى الروح وطلع
للحكمة العالية واقفا اذا انعمت الصورة في الروح باننا ما فضا بواجب الربوبية
ولا فضا بواجب العبودية وليس المراد في الروح الا وجوه الاخلاص والعرف في الاخلاص
والسبب الاخلاص الا الضميمة في الاخلاص مما دنت ايها البغير ترى الاخلاص الاواك في دارة
الاجاب اسرار الاخلاص في غير ما اية كقوله سبحانه انما الحق سبحانه على
وجه الله وقوله لا ابتغاء وجه الله الا على وجه الله لا يفتخ بوجه الله وقوله يريرون
من عروج الشريعة هو بيارق نور التوسير ومكتف من العمل وجه الاخلاص بافهم ومفهم
للمرئى حقيقته بقوله يريرون وجه الله اي يريرون بالعبودية صرف الاخلاص اليه وهو وجه
والمراد من ذلك شاء الحق سبحانه على فعل الاخلاص تعزنا ببارادة الوجه على اخلاص
النية وتشبها على مكنته وجهه سبحانه ويرك على ان حقيقته الوجه بعبادته في سرور
التوسير **فصل** سبحانه ولا تخرج مع الله الا الله اخر كالا الله هو كل شيء فذلك الا
وجهه اي نور توجيره في علمنا ايها البغير ترى كسيرة للاخلاص واهله وهو اعز
شع في الارض وما خفي بحقيقته الا المخلصي يفتح اللام الزبي اخلاص الحق في ساس
ازله بتركه في به في كاس ايده سبحانه وهو مكلف العارضي من ربه سبحانه كمال
ولي انما سبب ابي مكلف الله في حكمه مكلف العارضي من ربه سبحانه كمال
هو لب الاخلاص اذ الاخلاص جسر الصوفى وجهه والمعتبر وجوه الاخلاص كما فترنا ويرك
ان الصوفى هو روح الاخلاص انفراد امره على الاخر بانه كل صادق مخلص وليس كل
مخلص صادق فلا حسب اقاله المحاسن وتامل قوله صلى الله عليه وسلم في الحبيب وفرشيل من
الاهيان من الاخلاص وعلى اليفي فقال الصوفى بالحق احسان والاخلاص ايمان
ما عمل ايها البغير في قلب هذه الاسرار اللطيفة واجعل عملك مستهلكا في باري
انوار حقيقته وانك بها واليه لتكون لنرا اسرارها بحجاب من مظهرتها في ربنا
هي كان يربوا لفاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يترك بعبادة ربه امرا بغير اخر
علينا الصهر الصالح من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزجوا الربانية من ربنا ان تخلص

مرتبة سببه الوجوه والخلق مع مرتبة الوجود الفلح فتعرف سرها التحفيق وتزوي حلاوة
الحكم من كرمي الحق والتوفيق ثبت الله على الصوفى اقرا منى وتوكلنا من سرمانه توكلانا بجاهه
محرره انه والسلح **فصل** اعلم يا فيرا ان صم النفس الخبيثة تفتيح ولا يقطعه الا سبب الطهارة في
مجاهدة نفسها ومن لم ياخر بسلاح العزم وترتكبه المصارى في فعل القبيح بل لا يكف عن في سبب
رايحه العلم ربه سبحانه **وعلمت** ان مخالفة الهوى ترجب الغيب من الهوى سبحانه
والهوى وان تعزوت انواعه فهو يرجع الى اصل واحد واداة واحدة وهي النفس التي
تزلزل منها جميع السكواخل والعواطف وبموتها تصل الى رتبة الحق ليس تزوار في حق
تموتوا واسباب الموت كثيرة واسرعها قلة سؤال العليين مع التزلل من يرى
الاقران الزينة كثر لا تعبت بوجودهم باعتبار انك ميتك موافق الله كما لا هو ما علمت
ان غصة تصيب النفس مثل وفقتها يبي يرى افرانها بنعت الزل والانكسار والتملق
لهم سيما اذا كانت رباستك مفرقة عنهم فان ذلك افقح واسرع في حصول المراد اليه
فهو التزل اذ فيه عرك اذ لا يتجلى السائر الا بمران يتجلى وليس التخلي الا بالاسلام من
اوطاف الحرية علمها وما كذا وذلك لا يتحقق الا في السؤال ومن كذب في هذا المعنى يلاخر
كربى التجرب مبانها تغير الحفا بوى والمخرب من غير تجريب ليس بمعلم **ولذلك** قال ابي
السر العبد انه واجب على الصغير ببرايتته حسبك نقله النفس لاني في نرحه على الجناس
وهذا الوجوب يستمر في الصغير والغنى لكونه فوت الارواح واذا كان فوت الارواح
مستورا اكثر منه او قل بل التفتير اخوب له كانه وصف في اوطاف العبودية والقيام به
واجب **وبالحيلة** ما لسؤال سم فلا تل حتى ان بعض النفوس لسنة ابايتها بهوى
عليها الخروج عن الاموال والاولة واكل العشب ولا يهوى عليها السؤال كانه
كلا من لها فيه بل علم حكا الروح ومن قال فيه عظم ملبفوم كاحياء السنة الزنيطة مابها
تفهم العلم وعلى مذكورة في الخيال وسلم وشروطها مذكورة في توازل جامع المعيار
للمنشرية وفرض جهل الشششور العلمية راسي ليون في اظهارها واسب حجابة نيرة
وصاحب الارتقاء والبيان العار بالة سيب عبر الة المذكور التان **وسام** يا فيرا علم
سبح على العمراني رض الله عنه ونعم اعلم انه كثر في من العلم اسمع اهل التريد
يتماز هو مع بعضهم بعضا ويفعلون السمانية على الملك الاصح فلما ادرت زمس
الكهولة وعقلت وبهتت ومبرتها وانه هي الملك الاكبر لانه فكت وعقلت
علم اجبر سينا اسرع لغفل النفس من تزلزلها للاقران خلا ما ليس قال انها تموت
بالتزل له مع ان التزل له حاصل لخل اخر حتى لك ابر لا التزل للعظيم
ليس بتزلل وانما التزلل مفا هو التزلل للحفيظ من ان اردت يا فيرا ان تزوي
اسرار نفسك وتعلم برحمتها هو يرك فيها بنعت الزل والاعتقاد لها
بي الاقران والولان والاخوان نقل سرانه ابي هو وهذا ركس عكج في القوي

بل

بل هو القوي برته وما في السؤال في التفصيل كذا حاجة لنا في سره وان اردت بيان
فعلك سرنا للحكم العكمانية عن قوله لا تنرى يرى في فغرا شيعنا الغليل بها
يعلم بالوقوف عليه والسلح **فصل** اعلم يا فيرا وفيه لانه وايك ان السر والسلوك
الى ملك الملوك سبحانه وان شغفت احواله فهو راجع الى مشربى ومودة بين ولها مورد
الجزب ومودة السلوك ولها في الحفيظ راجع الى مصر واحد وينبع من غير
مشرب الجزب الاكفيا والقضاية الربانية التي لو كانه ما تحفى سير ولا سلوك في التحفيق
كما ورد الامس بحر الجزب الربا والفيض السمران كذا في الاعتبار اذ التوحيك امتازت به
الحفا بوى وعرف التفصيل في عيني الاجال جملتهم في الجلال وكفى في الجمال قبل فيه
سلوكا وحر مجرود الشريعة الموصلة وما كنه في الجمال وكفى في الجمال قبل فيه جزب
وحر مجرود الحفيظ تفسيرا كاحرا واربع الحجاب وذوق الصواب شون الكملات الحفية
متحرة باعتبار الزلات وباعتبار الصفات ثم على حريق التعريف والتعريف هل مكتم
السلوك اتج او مكتم الجزب اختلف في ذلك ارباب الاصطلاح ففكر والافضل واحد
كسر في نفسه يتفيع به باعتبار جمع الاضداد في اذ باعتبار التهدييات كذا تتفاوت
المفادات اذ كل واحد من الجزوب والسالك وفق على عيني تفكته وتحقق بطرقا وحرته
وتفك في كمال دورته كذا برانية الجزوب منها بية السالك ونهاية السالك برات الجزوب
وليس في هذه العبارة الا مجرد الاخبار على كون الوقوف على التفككة العلمية حاصلا
لجميع كذا في هل يكبر من كان عاريا بالاحوال والمفادات في هذا بل وايضا بل وهو
الصالح او يكبر من ليس له علم بالقوي لكونها صوب له في السير والسلوك فلا خيرة له بها
في افرانها وانما يعرفها رجعها المسئلة فيها خلاف وانما ابي لك الحكم يمثل
مفلى وتلك عبرة الى ذوق كذا ان الزوي والفهم بين ما بين السماء والارض ومثل
ذلك وله المثل الاعلى ابو نداء اذ طرأت الة عليه خلف الة من تراب على الصخرة
المعروية ان الة خلق ادم على صورته فلم يتكبر في بلاد الجبابرة والى بلاد السلوك
وكلا حل مفاع النكبة ومفاع العلفة ومفاع الضغة بل من اول النشأة مثال
له الحق في مكان وهذا هو الجزب واما ولله فيانه دخل اولا الى رصع الجبابرة
وعبر مفاطاة الوجودية وكما برها كل المكابرة ثم عبر ذلك سبج بحر روح المشاهدة
مبطلت له الحيلة الابدية فخرج من سجن الوجود الى مضاء السهودة عاريا بكماله
برزخا بين بحر المحروشة وبحر الفرح وهذه هي بلاد السلوك انظر في مودات بطيرتك
ايها اسم ما نافر وكنت الى ذوق واليك النظر فان حكمت بالجزب فما
مركت وان حكمت بالسلوك بما افركت اذ نقول ان حكمت بالجزب
بما حكمت او حكمت بالسلوك فغرا حكمت بتزير يا فيرا امرار هذا الرب

الحكيم كيف حير الجميع في اسرار كماله فلم يعرفه احد الا في حيزته فلا اله الا هو رب العرش
الكرسي والسلطان **وقال** اعلم يا بغير وفك الحق سبحانه وايدى لماسم رضا ان هذا
العالم ما حجب في التمتع باسرار حقيقته الا الوهم الذي هو الباطل التوفيق لخاصه
في الوساوس الشيطانية الصادقة على الله سبحانه الخارجية من الاحول الصادقة على
الاحول التوفيقية في الرب والسك في المفهوم فيتركه الانسان بسببه وهمه
ما قل في من اجله ويفعل على كلبه ما ضمه له وذلك هو عيني الخيال عابا الله جميعا
وقرنا والى الله سبيل ابي علم الله في حكمه ما فادك شئ من الرفع بالرفع هو ان تترك
الايمان بدور الكون بنعت الغيبة عن المعلوم واقام سبيل من مواضع العلمانية
ووساوس الشيطانية بلا جرم انه يشغل في الاكوان الى المكنون لا تشاء العزم عن تجلي
نور النور **وقرنا** ان الوهم عزم لا وجود له بل ان الله انما هو جبرته يوهبك وجعلته
مخاضا على نفسك ولركبها موجودا حقيقته لكان الحكم تارة له وتارة عليه ولما راينا
الحكم دايما عليه علمنا انه عزم لا يتصرف في الوجود بوجه من الوجوه في خرج عزمهم
كغير رب والخروج عن الوهم يكون بنعت الخروج عن العوالم الموصولة بصورة
الباطل **وقرنا** صر الله عليه ولم اصرف كلمة فالحال ليس الا كل شئ ما خلا الله
بالحل ما يكون كله باكل والباطل كله وفي كل شئ الخروج عن الوهم لا يكون الا بعد
الخروج عن اصله ومادة وجوده التي تمتزج بها سوا فيه وهي الامارة الساعية على الله
الصادقة عنه بوجودها وواجبها ومزاجها البتانة والخروج عنها لا يغير عليه
كل احب بل لا يخرج عنها الا في سبقت له العناية فياير من الكرم يعني **المرحوم**
والرعاية بكان ميسرا لا يستعمل اجتهاد الكبر في علمه الباطل الى عالم الحق وعالم الشكائ
الى عالم الحكمة الى غير ذلك وتلك الامانة تثبت في صرح الاخلاص وكتابة العبودية
الخارجية في كل وقت مؤد بالحرية مثل الرياسة وحب الجمل وغير ذلك من الاوضاع
الوهمية التي من محبتها النفس تنزل كل ما لربها من العلو من ولا تفر على تركها
ولا على الخروج منها وهي تعلم انها طامة لها على الله فلا في حلالة الكبر غشها
على حكم الشرع والعيلة بالله فتزني اصحاب الرياسة الحسية والمعنوية اذا
راوا احرا اخر فيهم دماهم ومبرده الحسي تصيح نفوسهم ما هذا البصر المروءة
في الامانة البصر الرياسة والسمعة حرام الى غير ذلك وكل ما قوله فهو من ارباب
بطل لانهم تراهم على انفسهم ما يجر منها على ملاذ كبرها لا غير واللا
ما في مروءة بفتت عن من اعرض عن مواله وافضل على هوالة لا مزل ولا فوة الا بالله
يل تقول المروءة الحقيقية هي ان تلتزم ميزان الشرع وترمي بتقصيص اذ يبع
ومعنى هذا فهو كبير وكفيا في بلاد النفوس ومن حاد في الله في النجاسة

له والرسول والمسلمين عرف ما قلناه وادرك سبب ما ادركناه ومن افلح حكمة الفراع عسى
تعبه بل كحلح له والسلطان **فصل** اعلم يا بغير وفك الحق سبحانه وايدى لماسم رضا ان هذا
العالم ما حجب في التمتع باسرار حقيقته الا الوهم الذي هو الباطل التوفيق لخاصه
في الوساوس الشيطانية الصادقة على الله سبحانه الخارجية من الاحول الصادقة على
الاحول التوفيقية في الرب والسك في المفهوم فيتركه الانسان بسببه وهمه
ما قل في من اجله ويفعل على كلبه ما ضمه له وذلك هو عيني الخيال عابا الله جميعا
وقرنا والى الله سبيل ابي علم الله في حكمه ما فادك شئ من الرفع بالرفع هو ان تترك
الايمان بدور الكون بنعت الغيبة عن المعلوم واقام سبيل من مواضع العلمانية
ووساوس الشيطانية بلا جرم انه يشغل في الاكوان الى المكنون لا تشاء العزم عن تجلي
نور النور **وقرنا** ان الوهم عزم لا وجود له بل ان الله انما هو جبرته يوهبك وجعلته
مخاضا على نفسك ولركبها موجودا حقيقته لكان الحكم تارة له وتارة عليه ولما راينا
الحكم دايما عليه علمنا انه عزم لا يتصرف في الوجود بوجه من الوجوه في خرج عزمهم
كغير رب والخروج عن الوهم يكون بنعت الخروج عن العوالم الموصولة بصورة
الباطل **وقرنا** صر الله عليه ولم اصرف كلمة فالحال ليس الا كل شئ ما خلا الله
بالحل ما يكون كله باكل والباطل كله وفي كل شئ الخروج عن الوهم لا يكون الا بعد
الخروج عن اصله ومادة وجوده التي تمتزج بها سوا فيه وهي الامارة الساعية على الله
الصادقة عنه بوجودها وواجبها ومزاجها البتانة والخروج عنها لا يغير عليه
كل احب بل لا يخرج عنها الا في سبقت له العناية فياير من الكرم يعني **المرحوم**
والرعاية بكان ميسرا لا يستعمل اجتهاد الكبر في علمه الباطل الى عالم الحق وعالم الشكائ
الى عالم الحكمة الى غير ذلك وتلك الامانة تثبت في صرح الاخلاص وكتابة العبودية
الخارجية في كل وقت مؤد بالحرية مثل الرياسة وحب الجمل وغير ذلك من الاوضاع
الوهمية التي من محبتها النفس تنزل كل ما لربها من العلو من ولا تفر على تركها
ولا على الخروج منها وهي تعلم انها طامة لها على الله فلا في حلالة الكبر غشها
على حكم الشرع والعيلة بالله فتزني اصحاب الرياسة الحسية والمعنوية اذا
راوا احرا اخر فيهم دماهم ومبرده الحسي تصيح نفوسهم ما هذا البصر المروءة
في الامانة البصر الرياسة والسمعة حرام الى غير ذلك وكل ما قوله فهو من ارباب
بطل لانهم تراهم على انفسهم ما يجر منها على ملاذ كبرها لا غير واللا
ما في مروءة بفتت عن من اعرض عن مواله وافضل على هوالة لا مزل ولا فوة الا بالله
يل تقول المروءة الحقيقية هي ان تلتزم ميزان الشرع وترمي بتقصيص اذ يبع
ومعنى هذا فهو كبير وكفيا في بلاد النفوس ومن حاد في الله في النجاسة

فصل

اعلم يا بغير وفك الحق سبحانه وايدى لماسم رضا ان هذا العالم ما حجب في التمتع باسرار حقيقته الا الوهم الذي هو الباطل التوفيق لخاصه في الوساوس الشيطانية الصادقة على الله سبحانه الخارجية من الاحول الصادقة على الاحول التوفيقية في الرب والسك في المفهوم فيتركه الانسان بسببه وهمه ما قل في من اجله ويفعل على كلبه ما ضمه له وذلك هو عيني الخيال عابا الله جميعا

حقيقته ونفعه ان جميع اموالك مركبة وسكونها كلها سبل موصل الى التحقيق
بحقيقة الحقائق وانتهى كلامي في المنصور والمفرد في انواع العقليات الاما يعكبه
فيما هو الوارثي الامانة بل هو في باطنه من اخلص ويخلص من الامور العقلية
والسبلية مما لا انكار لصرح العلم فيه سواء مال الى التفتت او الى الربانية
بانه لا اثر للاموال فيه وانما الاموال به تسمى وانه تستمر مجل مال ضمه به فهو
امثل من غيره غير ان المحبوب بكثافة بشرية يتجلى بعلمه العاقل وعقله الفاضل
ان تحيى العمارة وليس الخيلسان في حق من باطن باهنة على فاضله غرور
وميل من الاعلى الى الادنى ويقول ما ساء يترك احوال المجاهرة ويرتكب
احوال اهل العزلة وما همة سيرة السلف وما الخلف ويزن ذلك بحسب
وفيه المثر الى استغربه بنفسه ومادري من جهله ان مشارع الهراية منكم
لربيه ولو اجر سيرة لعل ان اختلف المسالك كما يرحب اختلف المفاصل
وان سيرة السلف كما هي سائرة بما بهي بهي سائرة با فرار ما انكره والامر
واسع وداير ما يسي سبط ونفس في سبخته العربية ليس فائسا كمال الشيخ
بحمد الفنا والرحمة والشيخ الساذك واخر لبعث رضى الله عنهم ومن فيه الورع امك
من ذلك كمال بشر الحما في ابراهيم بن ادهم وغيرهم وكل واحد فطر ما فطره الله
وهو ابراهيم المعبود بما حوالهم اليه عليه له ولوا يغتنى الحجاب عن بصيرة هذا
المشرك لغال بلسان الحال والمقال ايها المخلص حل ما شئت واشرب ما شئت
والبس ما شئت وانك ما شئت واركب ما شئت وكما تحف انك من اللامني
من حيث التخصيص الى اوجب حال التخليص كذا في غلظة الحجاب اوجبت
الوقوف مع القوامر منكر منكر من الرضى اذرا احوالهم تناسل
حاله ومادري حقيقة ما انكر على الغير هي عبي ما افرد لنفسه فياله من
هزا الى استوكى بلر الفعلة وجعل ينكر على احوال اهل الوصلة وان
امر له جبره التوبة وبها واليه والامام المكر السليبي للابا لله حمدا
جرت سنة الله في خلقه والسلام **فهل** اعلم ايها التاخر بعين التحقيق ان
العلوم وان جلت ووقع الشا على اربابها فهي اذاتا علمتها طلبة
بالنسبة الى علوم في التحقيق وهم الذين اصحابهم الحق الى حصرته
يفرغوا به بحر النزات وتيار الصعاب فكانوا هناك بلا هم وهم الخاصة
العليا الذين شاركوا الانبياء في اموالهم بلهم سيمهم علم على مزارعهم
من مرورهم ومن قال صلى الله عليه وسلم العلم نور رثة الانبياء بلهم
يفرغون مفاصلهم على سبل العلم والحكمة لا على سبل التحقيق بالانكسار
والاحوال

والاحوال فانه مفاصله الانبياء جلته ان تلج حقا فيها ما تعلم الحقيق ان يستقى التاء
طاحبه عليه فهو علم الوراثة المستخرج من علم الوراثة نفعه بطلن الوراثة العلم الوراثة
النزاع العياض من بحر الفضل والتعلل النزاع والصفاء ونفعه بطلن الوراثة علم الشريعة ان
هو صواب علم الوراثة بطلن الوراثة هو لب علم الوراثة وما سلكه الاكمل الذي والبر
في علم الوراثة ليس وعلم الوراثة زبر ما لا يبر كل يخرج الا بمرورك الذي ولا يكل وجوده
الا بمرورك المادية وجعلنا من الماء كل شئ ومن يعلم الوراثة صورة وعلم الوراثة
حقيقة وكلما علم روح الاخر فيجمعهم لا يغير الا نشان من الراسخ في العلم ولا نفع
بالجمع الكمال في جزيات العلوم الرسمية فانه هذا متغير بالمراد بالجمع الاستغناء
في برزخية الشريعة والحقيقة حتى يكون الانسان مقبول الميزان فيما يشهد واذا جرت
العلوم الرسمية فلا شك ولا يشترط الكمال في جزيتها ايها **وقرأ** بعض من
لا علم عنده يقول ان سفير الخراز في تفسير الراسخ في العلم انهم كملوا في جميع
العلوم والعلوم على فهم الخلق كلهم اجمعين وفي ان الرسوخ لا يكون الا بالجمع للعلوم
وهذا جهل كبير بحيث لو امكننا هذا الزم ان اكار القحاة كغير قبح الخطاب واما بكر
لم يكونوا من الراسخين لانه ثبت ان سيرنا عمر اوسيرنا ابا بكر شك من كفا في قوله
تعالى واما متاعكم ولا نعلمكم ما اللاب معزم عليه بهذه الجزئية لانه في قوله
من الراسخين كذا في غير لواتشفي عليه بجزيات العلوم الرسمية او يظنوا كذا
يشي عنه الرسوخ في العلم **وتأمل** قول مالك بن انس ومن سبل على الراسخين
في العلم من هم فان الفاضل بما علم المتبع له **وقرأ** قول سيرنا تابع بن زبير
كان يقول الراسخون في العلم المتواضعون له المتزلزلون في طلب رضاه لا يتعاطون
كل من يرفعه ولا يفره من دونه وكذا شك ان تفسير الرسوخ بهذه المعاة لا يتعرف
على معرفة العلوم الرسمية لانه كذا في ان الرسوخ في صفة الوطى لا الكس **وتأمل**
ابن المسيب فانه اعلم من مع ان سيرنا فبرانه او بر منه في علم الحقائق لفره من
كراوة العري واما ما يفر من قوله ابا سفير فانه عني به ما يفسر كلامه اوله
بنا فله وهو قوله والاهلوا في فانه تفسير لقوله كملوا فانه عني بالكمال ان الحق
اذوا حيه غير بغير فرسه وسنا صفة بغير فله مما ويا العلوم المحفوظ
في علم نهائية العلوم وما تنزل اليه بعت المطابقة فيكون راسخا في العلم في
من حيث المسألة واذا كان هذا هو المراد من كلامه فله ان فريمبر الراسخ
وكما فبره في العلم الجزئية مع علمنا بتحققه بالعلوم الكلية ودليل هذا المعنى
ما نقل عن التفسير كذا في كذا مع الرضا وكان بطلن الحقائق العربية
واعلمه العرض والتعلل او كذا ما فبره هذا والحس تله فريمبر ولا يتفر مع الى ليل

واقول والله شفيق على ما قول انك فرائضك برجل افسى لا زال على صلا الرواد
وهو من حيث العلوس العربية نية بمرتبلا كفي الامواج لجة طميا وموجته عميدا
ولا يعرف مبتدا ولا غير وكان يقول يرسم الله سيم عبر الرعي المجزوب لم يتج لنفسي
ولا يدان وينسب بعض اجزائه في الاستغراق وانك ايها البقية اذا انزلت ما قلته
وانصفت مبانك ترجع بحول الله وفوتته واقفا اذا تبعت ما تقصيه الخيلات
من انكار شيوع الغريبي الزبي اوتوا الحكمة الربانية ولا خيرة لهم بالعلوس
انك انت متضلع بها ملائكة يا بغيك انك متعرض لسخط الله ومقته ومركسا
فليك نكس ان الامر كله مضى حتى زال لبس النفس والمهمل بهجة الرجال وعربنا
ما المراد وما المير والمهمل وقيل فليك التمس الامر على مجول الرجال من اكل
العلماء كسلها العلماء وحجة الاسلاف حتى ساعرتهم الدفار بملامحات
الدخيل ونزال العقول بصيرتهم وتيس كذب وارادتهم قبا بوا الى الله
وردوا المحقرو الى اربابها بفتح الله عليهم وعلما فاعلمتكم والله يقول الحق
وهو بهي السبل والسلام **فصل** اعلم يا بغيك ان كرفله هذه التي لرحل الانسان
انها التي كانت عليها براهي القمادة لكان بارا في يمينه كما ينض على ذلك غير
واحر من اكار العلماء والعارفين فينبغي لك ان تعرف قدر رتبة الله عليك
حيث علق فركك وانزلت منزلة احبابه واعلم وداده كانه لما ضامك الى دارهم
وعرك ايتاهم اسعرك بعد دنتهم كدنيهم هم القوي الزبي كدنيهم جليستهم
فينبغي لك ان لا تجهل احوالك ولا تحفر راس مالك فانه ذلك هو الغسران
الميسر فانه لو لم يكن لك سمور لمحتهم وخرمتهم لكان فيه كل خير اذ طاعت
الحجة حاز كل خير وبفضل ورجح من مرقاة اهل الله وحجبتهم وانقر اليهم بغير
تفككت اوطال الرجال في ملاقات الكبريت الدجر التي فطرت به وما شمسوا
لدراجة وانك يا اخي اراك تجهل هذا المعنى وتظن بانك الى وارد نفسك
حيث يقول لك ما اذا استعرت من معرفة هذا الناس وما اذا اترى بغير هذا الحال
التي انت فيه من الريانة لواقفت كل حالك وسالت الله ان يمن عليك بالروام
عليك الكتاب كايها الى غير ذلك فانه يا بغيك من اراد الله به السعادة وهداه
والزيادة ليخه نورا من اتوار احبابه الزبي انت معهم ومحب لهم
ومتخل بجليتهم ومختر لسعارهم تعلم به صحة ما يقوله الوارد من سفر
وتعلم فيه ما يبرهن هل اراد الحق او الباطل وكلم من بغير بغير احاطة الحجة
العضوي التي هو وارد الحق التي ورد عليك بصاثة انوار العنانية وتراكته

سوابي الرعاية ملهم راييل منه شيئا لما استشعره من عظيم فضل الله عليه بنعمة الله
وصحبتهم فانه ذلك ثمانية البيرة والاعمال كانه ما وجدته اليهم الا وهو يراهم
الي وما كشف الحجاب بينه وبينهم الا وهو يراهم يجمع ما منحهم بها بغي الا حس
الادب فيا من اراد نصيحة نفسه واستشفة نفسه من اودية الروح والباطل يعلم
الى ربك بنعت اعراضك عن نفسك وما ترى من اوطافك ونعتك فانه الباب
مفتوح ونشر المحبرة الربانية ضارب بعوج والرافع من السمع والمستمع وعي وما الى راسه
رجع فانه ما قبل وقت تظهر مرات الانجيل ولا كل وقت تلحق فيه شمس النهار
بل الكفار تبعه الباطل كما ان الباطل تبعه الظاهر وانيسر الى الربك والسلموان
اللاية والسلامة له انما هي في الاعراض عملا والادب مجموع السوي هو حجة نفسك
في الاعراض مثال الاعراض وبالمرجات تظهر السخرات **وبالحيلة** يا بغيك
كلا تحفر راس مالك ولا تفعل عملا قلت لك فانه الامر اوضح من نار على علم والحق
معروف والباطل عنه في كل جهة معروف كما لا يخفى والله يقول الحق وهو
بهي السبل والسلام **فصل** اعلم وبغية الله وايضا ايها البغي الصادق
انك من الله عليه بالصرى والتصريي اما كثر ما تراكم مع بغيته ونشأ
وتشرح احوال العلماء العالمين بالعلم الرباني وشكلم به سابس النبوس
وعوايلها وفتح الله على البغي المخفر بما لا يحصى له هو ايا الا الاعتراف بصرم
العلم والعربة ومع ذلك بخيرة المماسلة والمسلكية ونكتة شبيعة او حجت
للانسان الصرمي الله شغل السلامة والفاعية اذ الاعراض عن الحق عن كرمه
من الكابرة في الربي وعزم الصرمي مع رب العالمين **وارجع** الله والى الله تسير
عبر العرش السمر انك اذ يقول في اسرار الحجاب في معرفة اولياء الله عز وجل
سعود المماسلة والمسلكية وهو حجاب عظيم من حجب الله به الاخر والاولي
والاخرين مع **واقول** لك ايها البغي انك لا يتبع الانسان من الانسان الا
اذا ساء به ربه الكمال وساء به الا بغيته فانه لا يتبع الانسان من الانسان الا
بغير بهر منه الاذعان التي يقضي في الرقة هذا لا يخفى بل ذلك وانه اعلم
كثيرا من اهل العلم يلتفتون بالاعراض عن اهل الله ويقولون معهم الراس
الطرسيل ولا يبالون شيئا انما ذلك لعزم الصرمي في اذنا وفراينا وسمعت
بما تخلص عبرة من امثال ذلك فبمسالة سميانه انما هي علينا بجملة الانهاض
ان الله تبارك وتعالى اذا اراد بعبد خيرا عكس اسما بغير **واقول** يا بغيك
نواخر ابعين روحا نيتته التي من سلك هذا ان يصير الغف سعادته والكثرة لظلمة

ونترك يسهو له روحانية الولي دون بشرية التي صارت غيبا بمهمس روحانية
وعترة ذلك ينفعه الله به اذ نفع المرير من الشيخ هو امر المرير ان اراد النفع
في المحبي استعمل اجتهاد السوي المستنبط في احوال شريعة الكري واذ اراد
تأخير النفع تركه الاجتهاد وهذا الحلال لا ينال الا بالكمال السهو في روحانية
استلذه الله الخ هو عبي حقيقته واقفا سهود بشرية الولي في اقل الله جلته
الحجاب الاعظم التي شئت به الحقيقة الازلية على سعة انوارها وترجمان
حضرته في ولا تزيير النافذ الا بكمال ولا ولا وفي الخ اعلم صورة
الكمال الفوة على سهود المبالغة والمساكلة حتى صرت على الافرار
بالحق واعرفت عنه جرمه **وبالحقيقة** بالحق حالة كبر لا تعكس الا
لكسر منصف معترف بان مصلح الله لا يفسد كماله على زير وكلا على عمر وما
كثرت تراكت في معية من رزية بعض من استمر بالخير وتراكت
عنه في مزاكرة وفامت عليه نفسه في كلام شيع واستغربت ذلك منه
بأعلم يا مغير ان يوت الخصومية لا يلزم منه نفس وصف البشرية وكلا عزم
سهود العترة اذ ما كل من يتتخصص كماله على البيل
يفكع التناقض كماله على ولو لا ميلودي النعير ما تخفى سحر الساربي
والسلام **فصل** فيناظر الله عليه عليه وسلم هو عبي الرحمة وجميع
الانبياء مخلوقون منها ولزلك كان رحمة للعالمين يا مغير ومن جملة الرحمة
التي عرفت الامة المحمدي ان الله ربح العذاب عنهم بمرجوعه كماله
البقاء شريفة واقفا بالذرة بهم ومضا بزا الله بانه لا يعز بنا تصرفا لوعده
الحق واذ الحث اننا المخرج من امة بانه يقول له جز يا موسى بفراد كبا نرك
للعبي وهذا ديفته هي الكف من طهه بفراد الزا بفراد وكما نرك كبا نرك
الاعتقاد وايضا والاعتماد بانه من نعت المغرورين ببايهم والسلام **فصل** في جيل
علاء فترت غشاه على الصوامع العلوية والسبلية كماله شمر برك على نفسه واعلم
الادلة العقلية والشرعية وذلك المعنى هو ان ابناء نسل ان المفهوم منا هو مرور
العبدية في جميع احوال التلوي واهوال التمحيي بحيث اذ ابارق العبدية
التي لها حالة العبدية الا كنهت عورتها وانحسرت نقا بكم لان العبدية جت بفر
احواله واوطابه كلها نفع لوكاسترة زينة العبدية التي على اسرار البرية

ما فانت له فابنه ولا اهتري الى سوار انوار حقيقته كالحق في مضي كرمه
ان عينا سيل الخلة ومزنا من كل ما يكشف منا العورات بفر له بيا بيه
ادع خروا زيتنج عن كل سحر اذ يابني النقص والعبه الزموا حلة العبدية
عن كل تجلي في التجليات الجمالية والجمالية بانه ذلك الذي بفرادكم واسلم
لوجودكم كماله اننا المتجلي لكم عن كل مفاع واد كل مفاع ومن كل مفاع واننا
الكل في عالم النكرة وعالم المعربة وراق في التلوي كماله بفرادكم كماله لا تجملوه
في حال من الاحوال اذ لرك خلقكم وبلك افرنجكم ما كماله باو طاب
عبدية هو الخ عرف ربه عن كل سحر اذ حيث تبرز له انوار الفرة
بنعته التلوي بفرادكم ملازمه للبلا العبدية التي كماله التواضع
لقل مكلهم من المكلهم وسرا الاستقامة التي هي الاعتدال في رز حية
التلوي والتمحيي والحكمة الاخلاص بنعته الفصح لكل ذيل المكنان
بانه احسان العبد متجليا بهذه الحالة في الفيض اعني الكف والفهرية
بهذا ان يستحق اسم العبدية وينادي بيا عبي الله على كرفية الخصومية بنعت
كونه يعبر بكم نكراته من العالم وهو القبط وهو البعد وهو الغوث وهو الخ
مرئ الخ على السلام ومن كذب بعليه لعنة الله والسلام **فصل**
اعلم ايها المتفرج الى الله بحجة اخيه بانه ومحبته من اجله ان حفر
الصحة كسيرة ولا يفرم بهذا المرحل كان له خلق هارون عليه السلام
بانه كان وزيرا اخيه موسى ولما اراد موسى الذهاب الى ملاجيات ربه
وسمعه مكلاب ابعده موسى بالحقيقة وقال كاخيه هارون اخلفني في
فومي ببا بفرادكم بالكرية لعلي موسى ان الحقيقة لا تسترك ولا تقبل
الخير في اليي ومما تقضي غير العاسق على معسوفة وعلم
هارون غير العسق استقبل الخلافة ولم يعارضه وان كان قلبه به
مه من الميل الى الحرة وكالحق عمل انقل البراق نصيحة منه لحي المواظ
ولما كان المبرر الى برعون استصحب معه كماله تعالى واشرك في امر
وابعده عنه بفرادكم وهذا غاية العلي في هارون ونكاحية الرضى وهذا
في اسير مديكون في بلاه الاحباب وطكرا اسان البغير مع اخوانه البغراء
وهذا مقلع الخيرات وينبوع المسرات وله دال الفلابل
قال في احب واليي فسر جرد معي موابي لسهي
ما ترى في الخوي تصنع بفرادكم قلت ابكي عليك قول الكري

فصل جرب سنة الله ان النفس مجبولة على حب الراحة وطلب المزية ومحبوبة محلي
بعض ما كان محبوبا بالنفس والمنفعة كما قال تعالى توردون ان غير ذوات الشوك
تخوف لكم لما في ذلك من اسفاد العبودية والتخلي بحلية الحرية وهذا كله من جهة
الرائي وعلم النتيجة لان الله سبحانه جعلت ملكته وتعالته فترته جعل الحرية
مفروضة بالعبودية اي جعل المسئلة هرة مفروضة بالجملة هرة والنعمة مفروضة
بالإسلام كمنع من فعل الربوبية وادعاء الخليفة كذا في الفرع بنعت العبودية
فمن تعشى الى النهاية واصل بشرية البرانية بما حكم عليه بانه من اهل الجنة
وفراخ حكمة من الغواية وتعلمية سيرة الحرمان والظلال والعكس بالعكس
والاعتماد على الفضل لانه من كفى انه يصل الى الحق بالجهر فامك عليه بالبعث
ومن كفى انه يصل اليه بغير الجهر فامك عليه بالبعث والنور وهنا كنه
اسرار الربوبية وانقضت اسباب العبودية وتكسرت في الكسوف العقول
في حيرة حكم سلطان الملوك سبحانه الله في العزة والجبروت كماله
الانوار رب العرش الكريم **فصل** في فتح الله عليه في الرهنول الى حضرة
التوحيب وحبس على بساط التجرير تحييا على عيسى التبرير ارتقى بالاسباب
في حال الغيبة في مسيرته وان على المنافع ترك الاسباب ولم يترفع الى رتبان
في الاسباب لان ذلك في انقلاب باب التوحيب بالنسبة والاعتبار بالعبود
بهذا المنافع اذ الى ترك الاسباب لا يتصف انه اورد معبوده بالغمية وبكل
زال بغيره من كمال الكمال هو ان يقف على طاعه باننا حنة
راحتة بغير مولا مستحضر سحاب جوده وحنانه من سقى الى مولا
بصري الحيا والابتنان بانه يغني عن كل سمع ويكفي كل تعب
ويغني له كل سؤال واريد ويعطي من غير طلب كما جرت سنة سبحانه
مع اخص عباده وهذا الكمال الاحوال والامال بجلوا عليه كانه كان عليه شدة
صل الله عليه وسلم حتى لقي الله وهو عما بين سيرة الخيال من امته والسلام **فصل**
ان الله سبحانه ان العبد اذا دخل الى مقام يقرب من الخروف فان المنافع
يحكم عليه بقطع النور الى التواضع لما تقتضيه غيرة الوعائية واذا التحيل
السائر في نفسه انه بهذا المنافع وهو بلا ملك المفسري فليعلم انه مشرك وتصري
ذلك ان اشعة انوار التوحيب اذا اباقت لم تنب في السبي غير السواهر
والايات وجميع الخلق اذ العبادت لا يقاوم الفريخ قل الله سبحانه
ولذلك لما سئل السبل في وصف جبريل طوأت الله عليه قال والله ما خلق
على خلق من سلسل ان الله خلق جبريل بما جبر به من اعيان عباده في شهود
الله

ومرسل ابو ربيع في مسألة التوحيب ايلي ان تلافك العليل والجميع والعيب
وتجرب عن الله سلسلا **فصل** قوله صل الله عليه وسلم في وقت مع الله لا يستع
ففيه ملك مغرب ولا نبى ورسول بعد ان كان ما مررا بمقتضى العليل عليه السلام
فجعله ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا وقرع غير الحق سبحانه من ادعى التبرير وهو بلا ملك
المفسري بقوله انتموا واعبادهم ورفقا بهم اربابا ما دوا الله كذا فيهم فاعلم منهم
الاعماله بعمر وما اودوا الا ليعبروا الا الله واحدا ما بهم فلهذا المقدم بانه عزه افع
في الموت والسلام **فصل** من كان ابتداء ارادته على الحق والسلامة في بقاها
نفسه بلغ الرضوان الدكر والمقدم الدربع لقوله تعالى ايمى اسس بنيانه على تقوى
من الله ورضوان اي ان الله اصل ذلك التقوى ومن كان له في البرايات انتهى السبب
ولا يفره فانفع له من خلق في ذلك والسلام **فصل** مما يترك ايهما الانسان
على شرف قلبك وحسنه نفسك ان الله سبحانه انما اوقع السبع على النور من كماله
القلوب كذا النور من كماله التي دخلت تحت سلطان الانسان وملكه وامل
القلوب بانه لم يترك تحت الملك لانه مستغرفة في رتبة الصفات بالرفع عليه
السبع ما هو من صفاتك وهو النفس واقفا القلب فليس من صفاتك وليس داخل في
ملكك كما تكتف في سرادقات الجمال والجلال كما قال النبي صل الله عليه وسلم
قلب ابن ادم بين الصبيبي من اصابع الرحمن بالقلب ابراستغنى في مكانة اسرار
الفرع سواء اقبل صاحبه على مخالفة او ادير لانه كالتحفة العواض والالهواض
التعبانية كذا اوصاف النفس كالتلويح الابانافض ووصف الخروف كالحل الى
الفريخ وكما صل هذا المعنى قال الله جل جلاله ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم
واموالهم والمراد بالنفس التي وقع عليها الشراء موضع كل شهوة وبلية والمراد
بالمال كل اتم ومعصية فالحق سبحانه اراد ان يربل ملكك عما يفرى ويعوضك
عليه ما ينفعك عما يلهو واجلا **فصل** يا اخي ما تعطيه لصيغة التغير بالماض
في قوله اشترى فبانه يشير الى ان الشراء وقع حيث لا اسى ولا حس ولا قبل ولا عسر
وان المومني لا نفس له كذا في ذلك في البيع في الله فربما السر في وقوع الشراء على
في صلبه الوجود فربما هو ان سبحانه رجع بعباده المومنين وفي رحمته انه لما
اوجر النفس البسها لباس فنهى الربوبية فله تختص من مباشرته ووصف
الكبراء جلا انصف بغيره تعالى فزارعته فبما الحق تعالى انه لو تركهم
مع المومنين اغوتهم كذا اغوت برعون وابليين في دعوى الانسانية بالحرارة
والفقال بغيره بغيره حتى لا يفسد في المومنين غير العبودية ولا يتصف برصف
الحرية فبغيره رحمة ربانية احسن بهما طاعه الصفات الانسانية وتا قل

وما في ملكه صوره هذه الرحمة اللامائية حيث اضاف السراء الى نفسه في مواسم
 استرعى واضاف بعضها الى المومنين في قوله يا مستبشرين وابيعهم الخ يا بايعتم فبار
 وابي وعبد المومنين في الازل بل افاض نفسه مع المومنين اضافة الى مقام الانقاذ
 والاتحاد وهذا غاية البر والكرم بعبد المومنين بواجبه على ما اكله الله على نفسه
 اللطيفة ان يرمي بعبد في الله وان يحكي الحق في نفسه تصريفا لوعده وافراره
 في الازل بقوله بل والتمكين هو ان تبيع الحياة الباطنية بالحياة الباطنية حتى تصالح
 لمجاورة المحنة الحقة لان ذلك هو غاية مطلوب العبد من ربه كما قال وذلك
 هو العبد الصالح برضى الله عن اصابه كبريا في العبد العبد العبد وكذا سيجزى
 ووسيلته فولاى غير الواحد الربيع حيث لم يكن محله احب اليه من مجاوزة النفس
 والفلس كماله الا الله ما اكمل كبري السادة والسكلام **فصل** اعلم ايها
 الانسان ان الله سبحانه فرسي مراتب العلوم اللامائية وانها محصورة في مراتب
 ثلاث كما قال سبحانه وقل اعلموا بسيرى الله مملكته ورسوله والمؤمنين بالمراتب
 ثلاث والعلوم ثلاثة مفسومة بتقسيمها فسمي استاذ الحق بهما
 وسمي لرسوله وسمي لاوليائه بالسمي التي اخص الحق بها هي العلم
 الفريخ واما حكمة فخره الفريخ على كل محرش بحيث لا تحصى عليه الظاهر وما
 يحكي في السراء علمه وروية بغير علة الاكتساب والانيه بشرى ذلك العلم
 يروي به اسرار الخلايق عيانا وبيانا وذلك نور النيات واستاذي الاولياء
 سبر منه تربي فلو بهم به اعمال الخلايق في العلوات والخلوات وما في فلو بهم
 من الفطيلة بالبراسة الصادقة وذلك نور الصلوات بالعلوم بالعلوم
 فكل مجموعة وان شئتمت بما في **فصل** السري الى الله على
 اقسام ثلاثة ايمان وتقوى وتصديق وكلها من اعمال القلوب بالحق
 غيب والسري غيب ولا تصل للغيب الا بالغيث بما لا يمان بياضه انوار
 حقايق الامارات وبالتقوى يترك مشاهرة انوار الصلوات وبالطريق يترك
 انوار مشاهرة النيات ولترك فربنا الله بقوله يا ايها الذين امنوا اتقوا
 وكثر اجمع الصادق في سماء مومنين ووعدهم من مقام الايمان الى مقام
 التقوى وهو رتبة اجلاله والتميز في غيره ووعدهم من مقام التقوى الى
 مقام البصر وهو مقام الاستقامة مع الله بحيث لا يفر الصاء في منه بيلديه
 ويري في الدنيا ان المومنين مستعبر كدراك نور التقوى وادراك نور البصر
 ولترك ذلك ما عظم على كبره واذ ذلك تحويف المومنين من مخالفة
 الصادق في ايمانهم الى اهل الايمان ما يجرى من الصادق في ايمانهم من
 اقسام علوم

علوم

علوم المجهولون القرينة والبراهين العجيبة حتى تخوضوا بالابواب بهم معهم
 في مقام السراء لترك قال صلى الله عليه وسلم من احب فوما فهو معهم
 والمراد بالصادق في التزيين افاضه الحق على من يحتاج الاستقامة وخلقت
 سرايرهم لعودة ما يرد عليهم والسلم **فصل** من فتح الله عليه في علم
 المعرفة لم يتبسط ما يرد عليه من المعاني الخ جعل الله مقام الخيرات
 الابدية وما يتفرع من ثوابها سريرة الباطل في جبر الناس على
 دين الله وحي استقامة وجبرهم اليه قبله كما يتبسط ذلك الامم كما علم
 غيره بسر ذلك المقام **وتأمل** قوله تعالى وكنزك جعلنا لكل في
 عروا من الجرمين بغير عرفة الحق في هذه الآية ان السرفر يمد في كل
 زمان لكل صادق فيض الله كذا آية فلهذا ومن جملة من كان يعرف
 نينا محمدا صلى الله عليه وسلم ابو عمار القاسم لعنه الله وكان رطيل او المتطهين
 ان ينوا مسجرا حرم مسجرا ربا وسمعة ونفاضا وضرا ليرخل الناس في دين
 الله وفرار عن الله انهم وكل دينه ذهب مسجرا وبقي المسجرا ان يسكن على
 التقوى كنزك من فتح الله عليه في علوم المعرفة وادامة الحق في دعاء الحق بل يتخرج
 من ذلك كل هذا العرو على الناس بياضه ووس الشيكانة بياض مسجرا
 سافك الرعايم وسجرك فابهم بمرل الله والتمه على هذا المعنى والسكرك
 على ما اولانا من النيات والتاثير والسلام على ان السعير من يحيى الله والسفسي
 من يحيى الله وان الشيكان لا يتسلط الداعي الكافر اليه ان ارسلنا السيلاهي على
 الكافرين تنزيم ازاياهم **فصل** اعلم ايها البغية ان احسن العباد مع
 الله حلال في رفق مع الله على مفضل الحرود والوفاء بالعهود لان الناس اذا خرجت
 السبع وامضت التامل في حالهم بمر كل واحد يري مع الله حلالا بزمه وما علم
 ان الامر ملبس عليه وانه لا ينف مع الحرود ويري بالعهود الامم فاضت عليه
 خزاين الخيرة وفيل ما هي **فصل** قال تعالى وما جبرنا الاكرهم من عهد وان جبرنا
 اكرهم لبا سفي وبعنه الآية تزيين وتزيين لاهل البكرلة التزيين سلطوا
 الكرفية واكثرها بياضه واسهل من الجملة والسرل والتوسعة ونقصوا عظم
 السراة واستغلوا بالرياسة وخافوا الكرفية وانكر اهل المشايخ اعمس
 الله فلو بهم ما اسرا نكارهم على اهل الحق وما اسرفهم من حربي الممي
 جمعهم الله في الاسترجاع وكردهم من اسرار المنهاج اللهم سلم اللهم سلم بانه

في هذا الزمان انزل فل خير غرضي في بحار الرعي مع قلة المجرى والسلاح **فصل**
اعلم ايها المسرور بما برأه من الانوار الخروجه بالمريه من الاسرار ان الخفية البقلة
يعرف الناحية رهي وان اباخت عليك انعة الانوار بانه لا يعرف ذلك ولا يسمي
التي الامم لا علم عندها لمخرج مكرها وخصي صغر بل تقول كذا من مكرها الا
من عرف با دارة المكر بل يسمي بالاشراج البواعث في عيني المنج والقطايل وما
من مهمل على علم البقاء فهو فرا من من السفا نفع ان العلم انما به في مقام
البقاء يمنع من شهود الناس لسرة فربه من الحفرة الحفية وكلما استر القرب
الانوار استر العلم وكلما استر العلم الله واستر الخوف لذلك **قال عروس**
به السفا انزلوا ببراء اذ صفة الامم هي ما قال تعالى وبلايا من مكر الله الانوع
الخاسرون **وقر علمت** ان الله بكل فرج مكر ايمكة بالعموم مخرج بالعلم
يعطيهم لسان السكر ولا يعرفونهم ففهم بهما ويعطيهم النعمة واما
واضافهم بلا نعمة ولا سكر ومكره بالخصوص ان يلزم ما وجروا منه في ملكهم ويجمع
تلك المملوكة على ادراك ما يعرف من مكره من مكره القرب في القلوب
ومكره بالحمية والعاشقين ففهم الصعاب في الذيات وهو مقام الالتباس ومكره
بالعارفين والروحانيين ان يريهم نفسه على مفرقة المعربة والتوجيه
ولا يعرفهم مكان المكر ففهم بان يعلموا ان ما وجروا منه عن مكره في بحر
منه كفكرة في بحار ذلك من ملاوة مباشرة انوار الفرح والبقاء في اسرار ارواحهم
وقلوبهم وعقولهم ولما كلوا على مفاتيح مكره حيث صيغهم به عنه لرايون
من الحياء تحت انوار سلطان كبرياءه وعظمته ومكره باهل الاتحاد ان
ان يريهم جماله ومجده في مرات ففهم فيرون بحسب الازل وجمال الابر
نفعت بنابهم فيه فيصفيهم به من غير البقاء فيرون انفسهم كأنهم هم
من سرة مباشرة الصفة بالافعل فيصحب عنهم ويفيهم في ملاوة تايير
انوار الصعاب فيرون انفسهم في محل الربية فيرون هناك بالانانية الحسية
اي منظور واييز فيرون من الله سرهم هناك اخفي المكر والكف الاستراج
ولولا بطله وكرامته لا يفيهم فيها هم به ولا في بل كعبه الخفي وانعامه الجلي
اخر صيغ من ذلك واغرضهم في بحار عظمته حتى افروا بانهم ليسوا على شيء منه

لانهم

مرانهم في اول درجة من عبودية الله تعالى الى قوله اييزير في اخر عمره حيث قال صل
ذكرتك الامم غيلة ولا عبرتك الامم مبرة والى قول حسي بن منصور في وقت ثلثه
اتقلون رجلا يقول ربى الله **وقر علمت** ان الله في كلف الله بنينا محمر
صخر الله عليه وسلم حيث حرس من هذا المكر الخفي في مقام رزية الله على
وشهود قاتل فوسيين او اذ من بقوله كذا على نداء عليه ذوقه صبح الربية
واوقفه في مقام العبودية حتى امتحن عبودية بعرو وبران ربوية بقوله
انا العبد لله الا الله وحل صنع من المكي لطف باوليايه مكر اولي مكر ومي
ذا الخ نجل من مكره كذا الكل في قبضة العزة ما بر وكيف يا من منه في يعرف
بالربية ويعرف نفسه بالعبودية وخيف يا من مكره في يعلم ان السرايى
جارية والعراق خامة **قال الربيع** كثر عن الخبير ما نصرت
برايه وتغير لونه ويحيى وقال ما اخبرني ان يا ختر الله فقال له بعض اصحابه
تخلم في درجة الراضين واموال المتكفين **قال** يا بني اياك ان تاتى
مكر الله بيايا من مكره الا انوع الخاسرون اللهم ايفظنا من سنة التليس
حتى لا نرى الا ملبسا كذا من مكره اميى والسلاح **فصل**
اعلم يا اخي انه كثير ما كان يحج على لسان شيخنا فرس الله سره ان صار الحسن
كلا عرف الامم لم يركب الى مكي المعنى واقام مكرى الى مكي المعنى في شمس
راحتهم بانه لا تعرفه وهو صحيح لمي بهج **قول الله عز وجل** ايها النور
يرركم الموت ولركم في بروج مسيرة فبان كذا في الآية ثم يرب للمخلة لعمري
وتسلي للمتشوفين الى السعاء والحالة ان الحسن ما بارضهم وكان الحق
يقول لهم اي لا تعرفوا على اصابة نار الحسن لكم مع استشفافكم عرف
المعنى بقاء فادرك على سلبكم من اسمان الحسن وزجكم في بلاد البلاء دفعة
واحدة ولا في مقلت ذلك كفي كذا لعمري انكم على بل لا تعرفكم حتى تكونوا
فلهنا خالصا نطقوا للملوك ومروث الغربة والوحلة فاذا جان فان
الموت يركم ايها كتم الموت عبارة على خروج الارواح بظهور
مساهرة الجمال تجزب جزبة واحدة كجذب حجر المغناطيس للحديد
عن كنهه ومساورة الحريرة **فبان** ان الصغير اذا استغل
سريته صورته الموصلة الى شهود انوار حقيقته فبان ناره من وان
كثرت تلتهمه فبانها لا تعرفه احرافا كليا بحيث لم يبق له عيسى في

في الرأية الوجودية كان ملء حصص المعنى التي يلوذ به السائر بطلانها ويزنق
حوليتها وان كان في الظاهر من قلب عليه صورة المحس ويعتبر على مجاهرتة حتى ربما بقي الرأي
انه مفكوك بعرض كان موضوعا تقصيص القواهر ولا حتى راجحة المعنى التي قامت
بما كانت تسمى بآلته من الانقياد الكلي الى كماله ولزك يقول لسان الترتيب اننا نحتل
على صاحب حتى يشع راجحة المعنى ويرحل الى بلر هله ما اذا دخل وسبح تركت
الحيلة وركلت الى كلبه وعسفه يصير كلبا وانا مخلوب وان ترك القلب
بان فافاع به من المعنى لا ترك القلب فلهذا هو السر في قوله شيننا ايثره الله وان كان
هناك غير هذا كذا في اننا نسلية للغير السائر التي لا يحلوا فالباب صورة
الكل على ابا له حتى ربما يجفر راس ماله فيا كلة وانه فيرسله هذا البلس
بالفرم ودفته من حيث العلم ومن حيث الحال وانا اثبت نصيحة للغير
اذا سلط عليه هذا الوارد وادعته ان يقتصر على جعل الله المتين وهو الركون الى
الغير والملازمة لهم والبرودة والصلوة ولوس باب النفس المحضة فانه ان دام
على صحتهم فانه يحول الله شعكس الاشعة في بيرة وينقلب الحكم ويصرا الى
ذكرته من باب التجربة والعيان لا في باب العلم والسلام **فصل** تامل ايها
الظاهر بعين بصيرتك ما من الله به عليك من فضله ومعرفة حتى عرفت ان
من ابا كل وصرت مغيرا بي من معرفتي وشيكل ومن هو كاذب وطاوي ولولا نور
المعرفة لكنت من ارباب الرعا والحناءية الذين فنادهم الشيطان الى دار البغاة
قال الله العلي ولولا فضل الله عليك ورحمته لا تطيق الشيطان الا قليلا
اي لو كانا مفتوح من ربيع الحجاب والا فترا الى الصواب لكنت واقعي في الخايل
الريوية وكنت سلطانا في العلم هل جئت بيران الحاسر عليه ان اخذ الشيطان
بنا صيته واذ على منازل الرجال ببخهر العاروف بسهوة الريوية تجاوي
من اقتضاه من الخلق ويمتد الى غير عملة صفة حتى لا يقتصر كما قال تعالى
ود والتركيب كما كبر واتكبر من سواء اي واهل النار العاصرة ان يكون
المحقق في احوالهم امثالهم بل يكتفون عليهم فطابح عواهم وما لهم ذلك
والجهره ذلك كسرة مرسى بمرسى من مسر بمرسى ارادوا بما غنيتهم واللعب
ان يغيروه من طبعهم فبافروا لما من الله من الفضل والمعرفة ولولا ذلك لكان
مرسى من الجاهل بيب فاذكر ايها الانسان فضل الله عليك ولا تتخر من كان
لهذا سبيله وليا ليل يفع عليك مسرورة تصرفيا لقوله ولا تتخر

منهم

منهم اوليا اللهم كما اصبنا عليك انت كما آتيت على نفسك والسلام **فصل**
اعلم يا اخ ان اسوأ الناس حاله وافجعهم مثلك ارباب الرعا والخلابة الذين ليسوا
بردة الزور وتزيوا جزوا العلماء ليبر مبر او جود الناس اليهم زاعما انهم مع الله
حالا وهم من ذلك خوال انما لهم محض الرياء والسمعة والعبادة باله وتطهر
هنا قوله سبحانه ومن اهل ممى اجترى على الله كذبا والمعنى اني كاذب اسرط على ممى
يرى الولاية وكذا في سابق الحكم كذبا كانه يبر نفص ابرام على الازل الس
سبي بكبره وزوره وبهتانه وسبق بعناية الاوليا والهاد فيس بكلمة ومهمة
كثيرة على الله باخراج نفسه على دعوى الولاية وهو كاذب وانه العرض عنسره
صرف وجوه الشكس اليه وهذا حال ارباب الرعا والعبادة باله والعبادة باله
تجبر امرهم يقول الله العبد وافرير لسان الفكتب وتجبر اخر يفتي بالمغيرات
من باب الكنى والرهيم وكذا يرافهم الفرر فملا يرمعون به فترجع الكرة عليهم
مياخرون بالمعاذير كانهنهم وحاس له ان تكون صحتهم سمته العبد التي هو اخصر
من الفكتب من حيث العلم باله وكلا سمته الخ اسمه في كل وقت عبر الله لروان
الكون عليه في كل لحظة وما حال هزلة الا كماله قال تعالى ربيع الفيافة ترى
الرب كثر سوا على الله ومبرهم مسودة فيعربهم الله لجميع العباد حتى يعرطن
على ربهم فيضهم ويخشف عفا يفهم عن الخلق ويربهم على رؤوس الاشهاد
برعراهم الباهلة فيسهر على كثرهم كل طاق في الحيرة ثم يصرهم على
والرحالة الى النار والوهاب الى المعترين على الله من انحر احوال السعداء
برعراهم لنفسهم حالا واكثر من نفسه مساهرة ما لا يشهروا اوليك الذين
يعضهم الله في الدنيا بغيرهم يطلعون عليهم الذين يشهرون عفا في الامسية
فيقولون هؤلاء الذين كثر سوا على ربهم لانهم اظهروا من الاموال والبس لهم وتزيوا
بالعوار من لباس السادات بهزله مضاجحهم في مجالس اهل الحفنة الى ان رجوا
الى البقية في مشهر الحى اللهم يا ربنا بملء ساد شاة اهل حفرتك الزراحتينهم
بمخض فطك وكرمك ارزقنا محبتك حتى نحبهم ونحسب من محبتهم في الدنيا والاخرة
اميبى والسلام **فصل** اعلم ان الكفا الحى بعلمه لا يات عليه امر وكل
يحبهم لا عمر في الدنيا والاخرة وانه ما من نفس نفس الا والكلان مصوبة به
حتى انه يرم الفيافة اذا دخل اهل النار النار استسمر وابد له بهم وهم

في السر ما يكون من الجمال ولا خفيهم يعترفون ان ما هم فيه جمال محض بالنسبة الى
فردة الحق اذ في قدرته ان يعزب النار بنفسها ولذلك قال ابي عكبا الله في حكمه في كل
انفكاف لطيفه عن فردة فترك نفوسهم في الكف محروبة على كل حال وان علمت
صفة الجمال ومن الكافة بعبد الله في النار ان يرفع الحجاب به سي اهل النار واهل الجنة
حتى ينظر اهل النار الى اهل الجنة فيقولون لهم انفسوا علينا في الماء او من انظر فيكم الله
وهذا الكف كبير ورحمة لعقبت من هو في ذلك الامتنان حتى يفر على عمل السالك
كل من ربه اهل النار الجنان يوجب لهم الجنة عما هم فيه بمنزلة عاصي نبيك النبي
معشوفة وهو يوسف الملقح ولا يحرق له الماء ما حبر من حلاوة معشوفة **واذ**
فطنة صواب يوسف فكيف ابراهيم وماله في احسانه بذلك لما حصل له في
من الضميمة عند علي الجمال اليوسف كذلك اهل النار اذا اشرعوا على اهل الجنة
وفي كل ذلك من الامتنان ما الله اعلم به ولذلك لما قالوا انفسوا على الجنان الجواب ان
الله في كل من سبحانه لما منعه من المعربة في دار الدنيا كذلك منعه من ما رجمته
في الاخرة فمع استغنايه سبحانه كذا في فخر الربوبية وعزة الامرية حكم بمحض الاختيار
وكلبهم للماء انما هو كما حصل ان يكون به كان دموعهم بغرت بالبقاء على ما
في انهم وله در الفابل: يا نازحنا نرحمت مع فكيهته: ذهب الى موضع ما ايك
عليك به: والسلاح **فصل** في الخلعة المولى على حيايل الكافة في اسرار قدرته
رعى في جميع التفتيلات الى حصص التعريض والتسليم وجز من لطف الاختيار
وسغير التبرير **وتأمل** حال يعقوب لما رضى الى حبلى اخوة يوسف
له عوفيت بما خاف منه ولوانه رضى الى حصص التعريض ليعظم المولى من ذب
الفرقة البطلنة لمحض الاختيار ولا رضى له في حيلة الكافة اسرار ايعلمها
اولوا الاستبصار وهذا من الاماكن التي امتحن فيها يعقوب بطوات
الله عليه من ترك التبرير والاختيار حتم لا ير له مولا وانظر لما سلب
الارادة في ابي يامبي اخ يوسف الصغير حيث قال في الله خير جعلا
كيف عظم مولا وورد عليه بسبب تسليم جميع ما بفره قبل هذه سنة
انه في اعتماده عليه وجز من الاعتماد على الغير بما بهم والسلام **فصل**
تحررك الخلفة من الصوفي في غير من موم وفي هيجان الشهوة من موم
وفي مقاربة المعصية فليسوم وتأمل يوسف لما تحرك كبح البشرية
ولم

ولم يعاونه طبع العادة ذكر الله لهم على كرمي المحمزة لا المزمزة بما بهم والسلام
فصل تأمل يا صغير من لطف لولا الانكار ما صحت الدعوى الى لولا الملامة في العشق
ما تحقق العشق لان الملامة شعور المحب ولا ير عنده عوي الحب من الابتلاء
تفصيلا للدعوى في افره العالم في دعواه ولم يبلغ عليها بلغت الافاضاح
بل يعلم انه مغرور في دعواه مكرورة من حيث لا يعلم وكى من محب ابتلى قبرا في
الحب وهذا غاية الحرفان ومن الشرائع: ترفع من رغب العوي في تشكوا
كلا في هناد فيفة الحفنة تليق باهل النور انهم يبرزون في الانكار تبرز بها المفلح
وان كان المشهر الترحيم يقطع ترك ذلك من حيث ان صاحبه يرى الاشياء
جارية على مقتضى المفادير الازلية كذا في اذا خالف العارف مقتضى الرضى
في الكلام وقال كما قال يوسف هي راودتني عن نفي بهو في الحقيقة منقسم
في بحر الرضى ومثلي بوضع الكرم من حيث انه يرب عن المفلح ما لا يليق به
ابقاء لظاهر الرسوم بما بهم والسلام **فصل** اذا اراد الله بل العبر العارف
زيادة معرفته وفوقه اوقعه لحكمة في العقيلة في التركيز في كشف لقلبه
نور الحق فيخرج على نسيانه ويسير في قلبه في قلب في رغبته فيكون في كل
الحق في الحال الاول **وتأمل** حال يوسف طوالت الله عليه لهما احتج
عن مكالمته جلال الفرح بامشاع الفرح في رسم الكسحة وعالم الصورة
رسلك سبل الاسباب وقال اذكر في عن ريك وكلا ذلك على ما قيل اقل
من كحة فلما طلع على قلبه انوار الفرح وادركه فيض الفرح على مكران الامتنان
وعرف كبير السكنا في رجع في ذكر الانسان الى ساحة الرحمان مجزا موكلا بالبيت
في السجى بضع سنين لان الابتلاء على فرد المفلح ومن كان الى الله اقره كان
تسيرة السلاء او مبر على ان لبيته في السجى هو كمال له من حيث ان موكلا اراد
ان يكمل تربته في الخلوة ويلبغ الى اخنص درجة الانس بانه على حركته
نينا محروك الله عليه وسلم في العار حتى كملت فوته وتخلص في صحوه بما بهم
ومن هنا تأمل ان الانسان في كل حال حال غيره ولا يطلع على حاله
لان يوسف قال لصاحب السجى ارباب متفرقون خير في وقال في تلك الحال
لا ذكر عن ريك سبحانه في فخر العكر يتحول لها عما كانت عليه في سلب الازل
ليعلم انه الواحد القهار لا اله الا هو رب العرش الكريم والسلام **فصل**
اصول الحرفي كذا في الامتنان والاستماع والتباعد الله في العلم والعمل
والحلال واصره في كل يفتي في الاخر لما على ان العلم برون عمل وسيلة بلا غاية
ولم

والعكس جنسية وهما بلا حال حسارة ويحالة ولم كان الاتباع هو المقصود وكان
ما قبله كالرسيلة كان محكا العارف على كمال الحال كاعلى وجبره العلي وكاعلى تعوية
الاعمال ولنك فيل المتابعة نعت المخلصين من المرييين ومن لم يتأذ ببلاداب
اعلى الكريمة لم يتك باسرار الخفية ولا يصح التجبر والمجلوس على سبيل التعيير
الاتبعين الاتباع **والنكر** الى نبي الله يوسف ما حكي له التوحيير والتبر من الشرك
من قوله ما كان لنا ان نشارك بالله من شيء الا بعد ان اخبر بقوله واتبعك ملة
ابائى ابراهيم واسحاق ويعقوب مالهوج للتبر الخفيض هو الاتباع الخفيض
اي اتبعك الخليل في الخلقة والمحنة والكرم والسخاء واكرام القلب والرضى بالمعروف
والتسليم لامر الله والتبر من الانراد واجراد الفزع على المحروث حيث قال المبر
مما تشركون والصوق واليفى وكلب المساهرة في مقام اللباس حيث قال
رب ارنى كيف تحب الموتى واتبعك ملة اسحاق في سلب الارادة له في بقرة احكامه
وذلك ليجب لنفسه على باب البرية وقرىبان نفسه عن تحفة بار الله لانه حيث قال
اذا رى في المنام فقال اعمل ما توحى اذ لست اذ الامر ولست اذ العاقل
ستجربنى ان ساء الله من الصاربي له وعليه واتبعك ملة يعقوب في الصبر
الجميل والحزن الكويل على ما جاشت من شهود جميل يوسف التي تهورات
تخل اسرار الفزع باهم ما كبري قربان والحق من كنهه للبيان ذلك في فضل الله
عليه وعلى الناس ولا كسى اكثر الناس لا يشكروه من اتى بهذا العضل
الذي يثوق الى فضل الله وفر فيل اصلاح القلب والسر في متابعة الصالحين
واعتقاد تفخيخ الابرار من جميع العباد وهذا السلم القوي الى الله
ومن لم يكن منار الانسواء نص عينيه بالحسرة فرجعت به والسلم **وهل**
انما كجع موسى صلى الله عليه وسلم في الراية وسألها من الله كانه انقرد
الحق يا بقرة الحق به في جميع معانيه وصار الحق مواجهم في كل منقور اليه
ومفادله دون محذور لم يرب على الكشف الكاظم لربه كاعلى التغيب
في ذلك ان جمله على سزال الراية لا غير على جميع ولما قال انك انك قال
الله له يا موسى اضرب بعصاك الجبل فخر به بظهر سبعون الف
بحر في كل بحر سبعون الف جبل على كل جبل سبعون الف موسى
عليهم الكساء بايريهي العصا يقولون كلهم رب ارنى انظر اليك
فلما رآه ذلك فر صعد فلما اباى قال سجانك تبت اليك وانا
اول

اول الموسى وله در القابل

• اتكع في ليلى وتعلم انما • تفكع اعناق الرجال المكافع •
والسلام **فصل** اعلم يا اخي ان الموسى الذي ذكر الله في سورة على الهراية بسا بسى ازاله
هو وان كنهه عليه فخر الجلال وحرف وحرفته عما جملت عليه الهراية الفخرية
الواحد سبحانه كانه يجرده ما يتيسر له سبل الرسل الا وقراتبعه واما ارباب
التفاوة والعباد بالله وهم ارباب الرعوى ما نهى من اجل ما سبق لهم من البلاء
لورا والفرح من طرف الاولياء الى الله تعالى ما زادهم ذلك الا بسداد
وتكبرا وكفيلنا ولا يتجزونها بسبيل تروصلهم الى الحق والى سعادتهم لان سميتهم
سمية الصلال فان الله عز وجل وان يرسل الرسل لا يتجزون سبيلنا وان يروا
سبل الغنى يتجزون سبيلنا وما ذلك الا لما دفع في قلوبهم من الخبر حتى صرهم
على قبول الحق فلما امشعوا من اتباع الحق منعهم الحق شهود اسرارهم وجعلهم
ومحبهم بسكرة جهلهم يقول الله ساروف عن اياتي التي يتكبرون في الارض
بغير الحق بل تكبروا بانفسهم ودعاويهم المزورة فكف الله اعناقهم حتى
انهم من سررة العبرة والعلمى ان كل يقولونهم كلما راد اية الله الحاملة
كلما قال في النور ابى الله ان يكرم قلوب البكاليين بمكنون حكمته القز ان بالعارف
تكبر بالله والجاهل تكبر بالنفس في التكبر بالحق نعت البقير والتكبر
بالجهل نعت الغنى ما فهم والى العتاق والسلام **فصل** الناس يفتخرون
ان اوسع اية في القز ان قوله ورحمتي وسعت كل شيء واتت اذا تاملتها ومزتهل
ومن ذا الذي يستطيع الاتيان بالتقوى مع تصحيح شروكهم اذ هي موقوفة
على حلول النفس في ذهول السكر واستفراغها في عبي الجمع وهو ليس في كسوف
العبر ان ياتى به الا ان بين الولي على الانسان تبريل الوصف بالوصف
والنعت بالنعت بايهم والسلام **فصل** اعلم ان الحق جل جلاله قد وسعت
رحمة جميع القوال العلوية والسلبية تنصرف الى قوله ورحمتي وسعت كل شيء
غير انفلا بالنسبة الى الجادات رحمة ثقائية فعلية وبالنسبة الى الحيوان
البهيم رحمة صغائية وبالنسبة الى العاقل اعني الجن والانس والملائكة
رحمة ذاتية ثم الزاتية خاصة وخاصة العاطفة متعلقة بالاشباح والخاصة

تختلف هذه الارواح برحمتها بالاستباح لخبه بهما كل ما يحل عليها وما تحتاج اليه
حسنا ورحمة بالارواح لخبه مما يحل عليها من المساهرات والكاسيات وما تحتاج
اليه من العلوم العربية اذ اجهت هذا بقول سهل ابراهيم الله لا يلبس ان الله فيقول
بقوله في كتابه ان الله لا يلبس التغير لما جاء به عبارة حريجة في الكفاية علم سهل
انه محجوب والكفاية لا ترمع الحق او يقال ان سكوت سهل موجب لقوله على قصور
البصيرة عن فهم ما اشار اليه من حيث ان محجوب الغيرة يمنع من ذلك بل يكسر له
ان يحارب وتركه اعراضا عن الجهل الخ فاج به كماله هو الادب اذ الناس فيقولون
من لم يعلمك ابله ابله ان لم يعلمك واركه اذ الترك هو عيسى العبد
اذ نكر سهل الى الرحمة الخاصة ونكر ابله الى الرحمة العامة فكان سهل
أكبر مفعلا ونفرا على انه يقال لا يلبس ان وان جهمت وسع الرحمة ورحمة
الذنية في ان سهل بهم منها القوم لان الحق وسع اوله وحقى اخره بقوله
ورحمت وسعت كل شيء وحقى بقوله في كتابه للزبي يتقون والمتقون
الحقيقيين هو ان تظهر سره من برونه وهو الغير وطرا منقوب على سابق العتاة
اللازلية التي تمنع صاحبها العيش الرباني والسر بالله فتمتلكه يد الخزيات
الرحمانية فاذا به ذاهل في ميرة السكر ومستغرق في حضرة الجمع واذا كان الامر موقفا
على العضل غير معلول بحيف الكرم فيها كالحصر فضلا عن ابله سهل لعل علم
اعتماده ابله على العطل والاسباب ثم له وصرة على هذا العطل بان ما عثره
لا يقال بل العطل وقول ابله التغير في انما هو مشاركة وخروج عن المزاكرة
التي هي من الادب سهل رعاية الموضوع ليكون الامر على وتيرة واحدة او يقال
ان ابله نكر الى الرحمة باعتبار الاكلاف وقصر رحمة الانبياء والامم
التي ما خلا عنها مشرك جلود او غير وسهلا نكر الى الخلافة باعتبار
نبتتها الى النرات ما بقرق في العجم واجتماع في العظم او بقول اجتماع
في السورة واقترق في فضل العنصرية السابقة في افعه وانتهى التوسل والاسلام
فصل الربير الصادق هو الذي عليه ينزل نفسه وامانتها بالمجاورة
والرياسة حتى يصير همه همها واحدا وعزمه عزها واحدا والربير المعتبر على الله
نبعت الامانة عن الكرم هو له ما يبي نفسه وقلة بل جعل هو له
مقصودا على نفسه من حيث التحقيق فيسبب ذلك وضع في اودية الباطل
فصل يعرف الباطل على انواع فتارة يتلبس بافعال اهل الباطل وتارة يتلبس

بزي الرمال من اهل الكمال وهذه والله اسو فراس ابليس وكردة من الجمع
واجب والهم له بضر عبي على كل من يبرئها من قوله تعالى ان الزبي يرفوا
وينهم وكانوا سيعا المست منهم في **فصل** سهل احذر صحة ثلاث
وذكر منهم الصور من الجاهل والعم ان كلمة منه لتكون هي مقتاج جميع البلايا
فصل ان الزبي يرفوا به ينهم هم الزبي لا يستقيموا على وتيرة واحدة
وهي اهل الامور العاصرة اللهم فسا صحتهم وترا كساواياهم بالعناية الربانية
بمحض فضلك وكرمك والسلاح **فصل** ينسا كل الله عليه ولم يوافقوا في العبادات
روحا وجوهرا وذلك لان الحق جبل جلالة لما نظر الى القلوب وعلى انه لا يفر
احرم من المخلوقات على ايراد الفرج عن المحروث الا قلب محمد صلى الله عليه وسلم
خص الله جوهرا باول العشرة التي اتفادت لعزته عن ظهر ظهره في عهده
اللازلية لهذا **فصل** احذر الله عنه ينزلك بقوله وبذلك اشرت وانا اول المسلمين في
قوله وانا اول المسلمين اشارة الى تقدم روحه وجوهرا على جميع الكون والهم
في الحضرة حبي خا كيه بالرسالة والولاية والحمية والخلقة ما تفاد في اول الاول
لله اول الاول للزبي الابري فقال صلى الله عليه وسلم كنت نيا وادم بي
الماء والكبي فقال اول ما خلق الله نور ما بهم والسلاح **فصل** اعلم يا اخي
ان العارف الحقيقي هو الذي يتج الله عليه في معرفة علم الميزان التي ترون به الاعمال
والاحوال ومن كذا علم له به لا يسمى عارفا وذلك ان الموازين هي تصدده
اذ ميزان العمل ليس فهو ميزان الحيات لان الاعمال ميزانها هو الا خلاص
والاحوال ميزانها هو الصبر فاذا حق الاصل من هذا العلم نبقت اخره
من عسكره فبانه يتحقق بيلة الموازين التي توضع للمحسنات من العلم ببسطه
الموازين موقوف على تحقيق ما تقدم ما ذا علم ذلك صح له ان يزن على نفسه
وقلبه وعقله وروحه وسرله وصورته بالعارف يزن نفسه بميزان الريايات
والمجاهرات ويزن قلبه بميزان المرافيات ويزن عقله بميزان الاعتبارات
ويزن روحه بميزان المقامات ويزن سرله بميزان المحاسنات ومكالمة النفسات
ويزن صورته بميزان المعاملات التي كفتها الحفيفة والكرفية واللسان
الشرعية وعموده العزل والانصاف قال الله العظيم وضع الموازين
الفلك ليوم القيامة بالعارف التي قامت قيامته بسبب قوته على هو له
بجاسب نفسه وما ذكر غيرها بهذه الموازين فاذا انقلت موازينه بما ذكر

كان جزاء نعيم الامم العبراني وجزاء قلبه السوف وجزاء عقله كماله الصافات
وجزاء روحه كشمع انوار النرات وجزاء سره ادر ك اسرار الغرم وجزاء صورته
الجليل من في مجلس وصال الابريات فيا بهم والة ولي ووليجه **فصل**
اذا اراد الله سبحانه ان يظهر لعباده سرا من اسرار له اغري ابليس لعنه الله
بموسى سبب شككته به تلك الاسرار له فترقع بها ورجته
فخرج ضرها الى ابليس ورجع سبقتها الى عبده العارف كمال
ادم وعزله اراد العروان بسفطه من درجته فزاد شربا على شربه وفسر
سفطه هو من رتبته بالحس عليه وصار مكرود الابروا طر ادم مفسول الازل والابر
لقوله سبحانه ولا يحيق الحكماء في الاباهله وقال تعالى في حق ادم ثم اجتباه رب
فكتاب عليه وهدي وقال في حق داود وان له عن ربنا لبي وحسي فتاب
ولذلك قال ابراهيم النراة وسوس له الشيطان كما ارادة السر مني
فكان ذلك سببا للعلو ادم وبلوغه الى اعلا الرتب وذلك ان ادم
ما عمل عملا فدا اتم له من الحكيمته على التي اديته وافاضته مقام الحفاني
واسفطه من ماله خا من سره من سجود الملكية له ورده الى الرتبة الاولى
من التخصيص في الخلقة بل يبر حتى رجع الى ربنا فابلا ربنا فله من انفسنا
وبرحم الله القابل

• عراة لهم فضل على ومننة • فله العبر الله عن الاعادي •
• هم بمكوا عن زلت ما جشبتهم • وهم تافسوا مباركت المعاليا •
• بد بهم والة ولي التوفيق • فله تكرة الحاسر لزانته وكلا في استعز بالله من سره •
• له من وجرده ومن سره اسرا افسر والسلا • **فصل** اعلم يا احمي •
ان الحق جبل جلاله اذا ذهب لعبده من عبادة الرخول الى جنة مساهرتة
واذا فنه كهم حلاوة معرفته واسهره محاسن جمال صفاته فسررب
بسبب ذلك من غمرة الوصال ولزير الخطاب ما كان الحق ان يجيبهم
بعران اصحابهم بهزله الصفات في الازل وصاروا من اجل ذلك لا يبرعون
على بابه ولا يبرعون الابروا كاله ولا يلقون بقلوبهم ونياتهم الى غيره

عناش

عناش الله من كان هذا وصيه ان يجيبه الكريم عن مساهرتة لانه محبة بجميع
وعا على عشفهم وشا بن بسوفهم عناش التغيير في اصل الصفات
اذ لا تيريل للخلات الثامات التي سبقت باصحابهم في الازل
وازل الازل وهم جبر الله في كنف الله محروسون بعين لطفه على
عيني مقدره الى الابروا ابراهيم وكذا اعتبار مما يحرم عليهم والامطام
التي تقف في الايتلا والامتحان ما سياتيهم توجب الحسنات وحسناتهم
توجب القربات وهم غير ملغون في الحفانيات لسبق العناية
واهم هذا من قوله تعالى وما كان الله ليضل فرما بعد اذ هراهم
وكما بناء هذا قوله بعد حتى يبين لهم ما يتقون لان الصلوة في الدنيا
عبادة عن كنهها النكرة في محل الامتحان من العفوي والغيرة وخطا الحال والعرض
من ذلك المعتاد عيسى المعربة في النكرة حتى يعرفوا الحق بقر مي العفوي
واللطف بتاويل الظاهر ولزلك فان بعض الظاهر من جري له في الازل
من السعادة والعناية نكيب ما الحفانية لا توتر عليه قال الله العفوي
وما كان الله ليضل فرما في الابروا عراهم في الازل في ما بهم وفسر
عرج ابن العري ان المعربة اذ حصلت لا تسلب وان الشمس اذا اشرف
لا تغيب وله در القابل

• ان الشمس انما تترغب لبله وسهس الغروب ليست تغيب •
والسلا **فصل** كما شك عن من مبع الله بصيرته ونور نور التوفيق
سر برته ان الحق سبحانه ما او هربنا عبا بل ما او هربنا الدلال في
عظيم وهو معرفته حسبه ولت عليه الدلالة الفطعية والتقليدية
والزوفية **وقر علمت** ان كمال معرفته معروف على كمال
العبودية اذ العبودية هي كمال اسرار الربوبية فكلما تفت العبودية
اللا كنهت اسرار الربوبية ولبيس المتاح العبودية الدكونها لله
خالصة كما قال الله جبل عملا وامتوا الحج والعمرة لله مع الية

امرى دليل على كونه الحق لوجوب على وجه الحقيقة التمام فما صرحهم الس
 سياتة الغربية بان يتجروا على سبيلها الخبايا في توجسهم الى مزار العزم
 وان يخرجوا من الحوادث بنعت التبرير كلها بفتايمهم بغايله في تحقيق
 الترحيم وان يقتضوا من سواهم السيرانية واوساخ الكسفة في انظار
 المعربة وان يلبسوا اعرام العبودية لفرضهم عرفان الربوبية وينموا
 احبابة الحق باذنه ما اقتضى عليهم من بزل النفس في العبودية والارواح
 في سلطنة الربوبية ليقتضى احبابة الخلقة باحبابه الياس في انفسهم احبابوا
 الحق في برهانه اذ قالوا بل في تمام الجمع البلوغ الى رتبة الربوبية
 والتمام العملي البلوغ الى حقيقة العبودية في الجمع تكليفي والعقود تلويحي
 ما بهم ما اذا لم يفرر العبد على بناء رسمه في هوية محبوبة فالله كما قال
 تعالى في ان احضرتم فيها استيسر من الهوى ايمان منعتكم اوصاف
 البشرية عن السير والعبادة جملة ما عملوا في قتل انفسكم وذبحهم
 ما فررتهم عليه وكما سئل الى التزكك لانك مخلوق للعبودية
 تظهر بها الغيب انا كذا فامر . واللا تسمع بالصغير او الصخر
 والسؤال **فصل** المحبة اذا مكثت في سريرة المحب صار صاحبها
 محبوبا في جميع التجليات الجلالية والجلالية اذ لا يتصور محبة المحب
 عن محبوبة ومحبته محبة برهانه وله در الفاضل
 اربير كذا نسي ذكر هذا في كتابه . فصلت في ليلي بكل سئل
 وفرا ساء المحب الحقيقي الذي اذا طامته التجليات القهرية وسبح بسبح
 ورك الامتحان وما فر قلبه وصف النكرة ومفر حقيقة المعروفة
 انه لا ينقص بسبب ذلك ولا ينفك عن مساهمة فاعلم انك
 كلان صوف السهمود العباد من غزايي الجود اوجب له اتحاد المسعود
 بنعت كونه الصغات واحة وان عنصر التجلي مقتر كما قال الفاضل
 شهرت الجلال شهرت الجمال . حبيب ومحبوب على كل حال
 لانه لا جلال مع معرفة الله وانما الجلال في وصف المحباب

الى

التي من حجاب العزلة واما اذا افيض فلا سئل الى حجب المحب عن محبوبة في جميع التلونات
 والسؤال **فصل** تناقل يابها المغرور التي زافية نعمة في عكفة الغفار ما يقدر
 من مقام الممر العباد من غزاة النهر ان الحق سبحانه يظهر اعرافه في ميادين الخلقة
 ثم يردهم الى سرايب الضمة ويظهر اوليائه في ميادين الخلقة والزلزلة كما تغلب عليهم
 مفسومات الوحشة فاصبح الجميع والكل دون رتبة ويرون منزلته والخلقت
 فيرون الجميع مع خستة
 . جيشا نجير والربنا مكينة . واصبحتا يرمي الزمان ثقلها
 ففراهم الى فكمع الساريس عن سيرهم وحلق الحية العاريس بل يركنوا الى فنون
 وكما الى عمل وكلا الى حال بل كذا السرا في اودية الحيرة تاتيهي وبي سكونة
 الخاتمة ذاهلي كيبه لا والدار محقق عن كل عاقل ان من قطعته
 السرايب لم تفتش السواحق فان من ساعته المشية بالسعدرة
 الازلية في تلحفة السفاوة الابرية لانه ليس الساج من سعي انما الساج
 في سبقت له الهراية من الهلاك فيسراي الازل كالمحالة انفسا تون
 على انفسه الابر وما يقدر من البر والذكف بين الازل والابر وكذا جميع الكرامات
 انما هو امر عارض حياء فيصير الاستحسان وبالنظر الى ام الكتاب كذا يعتبر ذلك
 الرامع السكاه بحسب العوض **فصل** يا مغرور حال من مضى بغرار
 انه عن ذلك في كتابه حتى لا يحصل الامن لعاقل فرث انوار عقله بنسور
 التوسيع واما انوار العقل مع كلمة الخزن كذا في انفسه لا تغير وهي التي
 اوجب الامن للحيا هليين اللهم اني فكتنا من نوح العقلة حتى كذا من
 مكره والسؤال **فصل** في علم الابر المير ان اسما الحق حل
 جلالة كلها في حقيقة وان الحق من تحيوا في عكمتها ولا يبالون حقيقة
 الا بكسر بها ولا تشكف لهم تلك الاسماء الا بكسوف حقيقة
 الخاتمة التي جعل الحق اسما له معبدا عن انفسها ولا تشكف تلك
 الصغات الا بكسوف الزرات فباذا من ان عيسى من عباده هرة
 المتكسفات فبانه يهضر الى الاسم الاعلى كانه كل اسم مخبر صفة
 والصفة مخبرة عن الزرات اذ كل اسم يملك مرتبة من المراتب واسمه الله

سلفي

الله يبلغك الى النور في حبه والرحمة يبلغك الى رحمة وامرهم
هنا من قوله وله الاسماء الحسنى فبادعوه بها اسم الله له جميع
الاسماء موصلة اليه ما حلقوا الاسم الا على الذي هو الله باستقبال
مراتب الاسماء والصفات والسلاسل **فصل**
اعلم يا اخي انك اذا قبلت هذه النصيحة فرائدت من النصيحة وهي ان تعلم
ان هذه النصيحة اخبرنا الولي حبل حلاله بصحتها لا ينقص الحق والحق
فترجلها الله على حب الزايبا ولرب الزايبا اذا مرارها على نيل غرضها
وتحصيل مكلبها ومن جملة ذلك انك تجررها اذا سمعت اورات
اصوات الرجال من اهل الكمال الا وترى مثل ذلك لنفسها
وتعجز بها صوابها وتصل على الغير برعا وبها وهي العيشة
العظيمة التي قال فيها تعالى تحريرا وانقرا بشت لا تنقص الزبي
كلما وانكم ضاقت بالعيشة هي الرعدة الكاوبة التي لم يبلغ
صاحبها الى مقاماتها يفتي هو نفسه ويقتي من يقتي به
من المرييين الزبي لا يعرفون الحق من الباطل كانه من الكفر
سيت من نفسه ولم يكن اهلا لذلك حجب عن كل مقصود
وخل من يقتي به عن كرمي الوصول الى الحق المعبود وما حال هذا
الا كما قال صلى الله عليه وسلم المتشعب بما لم يعك كلابس ثوب
زور هذا ومن جملة ما يرفل في العيشة التي تتعرض الى العجز
ولا يقتي ضررها على المتصعب بها بشت الزاهر اذا انظر
الى رخص الشرح في اخذ الزيادة من الرضا ما يور الكفاية
وان كان من وجه هلال تعرت بشت الى من يقتي به
من المختربين يجهل ما رزاهته على الرغبة في الرضا وترك
التفلي بتوحيبه الى الانهماك في اودية الغفلة
الانفسان الرنيوية وكذا العابر اذا جنح الى ترك الاوراد
تعرض ذلك الى من كان ينشك في الجمل هرة فيستوطن
ثم يجله وترك المحامدة على اتبع السموات فيكبر كما قيل

ان الفراغ والكتاب والحجرة مفسرة للمراي مفسرة
ما حزر بها بغير هذه العيشة وراى الله في عباده ولا تفتح الباب
بنفسك فتعلم براسك وان قبلت هذه النصيحة فمفردات
بالنفيح المنيح والرضوان الاكبر والسلاط وما سكوت هرا
الكلام الا لو اردت في به الوقت وفادمت هذه الصورة
بنا حلالا وعلما بوجه اميائ عليها ليكون النافخ
اليها على نية في رب الله يقول الحق وهو الحق المسمى
والسلاط **فصل** اعلم انك فربيت في ديوان شرح
الغريفة والحقيقة على لسان سلطان السريعة ان في
خان الله في سره هتكت الله سره في العلانية الى من قال
فلبه الى حب الرضا والرياسة وحب الكثرة بسلام
الله انوار تجليته في عوالمه وحجبه بنفسه والحيث في نثار
هو له على وجهه واخرجه من كنف ايوان لطيف
الى يجاج نهارا ما فتضعت عورت وانعتك ستره وبيان
منه ما كنه وعلم من الحق ما اضر وكل هبة يفتقر بها
الغفير الا وفتقر قوله الا الميل الى الرضا فبان
فان كذا عمو معه لانه اصل الخبايا كمال ان الحق
ام الخبايا ونزلت قال الله لموسى لى تاتخ بكسرة
هي اعظم عليك من حب العاجلة وقر علمت
ان ما جرم سوى كسله دنيل ما حزر علومك ومعارك
واسرارك فبان الحق اذا اطلع على قلبك وروحه ما يلد
اليها عافيه بوجوه الخبايا التي هو غاية العزاة
فال الله العظيم يا يه الزبي امنوا لا تخونوا الله
والرسول وتكونوا اماناتكم راسخ تعلمون اي والحال
ان العلم عنكم اوفى سبب في ملاحكم وروية في صرح

عن شهر ربيع حفيقتكم بميمنة الله على ما فرمتا وخياطة الرسول الا حلال
فلا شرابيع والاسباب التي توصل الى اسرار رب الارباب ومن كان
الشرابيع فان الحفايق كما ان من كان الرسول فانه الله كما ان من
ومن حق الرسول مفروبي من الله والسلم

كامل كتاب بغية السالكين وارادة الهالكين
بحر الله وتوسيع الجميل وكان البراءة منه يوم الاربعاء ثامن
من شهر ربيع الثانية عام ثلاث وتسعين ومائتين والعب
والله الكريم اسئل ويحياه مولانا محمد صلى الله عليه وسلم اتسبع
واتوسل ان يجعله فانه الصالحين الكرم وان ينفع المؤمنين
والكائنات والقدرة والسميع وان يغفر لنا ولوالدينا ولجميع
المسلمين الاحياء والميتين وان يتوبنا مسلمين واميين
وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد ووالداه وصحابة اجمعين
سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفر
وانتوب اليك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي
ولا يغفر الذنوب الا انت رحمتك يا ارحم الراحمين واخر دعوانا
ان الحمد لله رب العالمين

32

10

بسم الله الرحمن الرحيم و صلى الله على سيدنا محمد وآله
واله وصحبه وسلم تسليما
كتاب مفيدة السالكين وارشاد السالكين
قال الشيخ الكامل العالم العامل صاحب العلو والذوق والوهاب
الربانية تمام العارفين ومصباح السالكين، سيدنا
ابن محمد بن عبد الله النبأ قدس الله روحه ونور ضريحه
ونفعنا بركاته آمين يا رب العالمين

فصل

اعلم ايها الفقير ان كثر من شئ كثير حتى قيل من شئها انما علم عدد
انسان الخليلي واقرب العرب واحضر ما هو في الله تعالى ان في علم
يا فقير ان هذه النشأة الانسانية خلقها الله بامس نفوس حتى انما
من حسى تفويها وفعال تسويتها قبل المعوج والمستقيم وكان
الانسان في حال البروز الى العبودية على اهل علم اهل احواله عن
قد استوت فيه الاصل اذ العلم والجهل لقوله صلى الله عليه وسلم
ما من مولود يولد الا هو على الفطرة فهاذه مهة العلم واما طهه الجهل
فبقوله تعالى والله اكرمهم من بطون اممهم لا تعلمون شيئا
فكان الانسان في حال الولادة الحسية فابلا لا يلقي اليه فان الغنى اليه
ما يغويه في بلاد العورة نفوت وفكرته ونساء الهداية وان اليه ما يغويه
في بلاد الجهل فليعلم نسله غاية الظلالة والغواية وهذا هو المراد

بقوله صلى الله عليه وسلم في تقاض الحديث المتفق ثم ان ابو به يهود انه
 او يصر انه او يحسنه **والا فان** الغالب على العالم وجود الحق وغيابة
 المعنى كان التولد اذا عقل الوجود قال الى طاهرة وخبره معتبره وسقى
 حبه قلبه حتى يصير الى حالة ختم عليه باستحالة ما يعرف بالاستلاء حتى
 لاخوان على مر البصيرة فاذا اراد الحق سبحانه ان يجمع بين الاكوان
 على قلبه وبصره من خواص صفاته الهمة التي استعمال الصفة التي
 تنقل مراد قلبه ويعود الامر كما كان اولا من غلبة البهمة ونسحق الانوار
 بسوءه والقلوب فيصير طامعا في انوار الغيوب وهذه الصفة
 هي ذكر الله تعالى عما قال صلى الله عليه وسلم لكل شئ موصلة
 وموصلة القلوب ذكر الله تعالى من وقفة الله لذكره سبحانه
 فليعلم انه قد مضى من منشور الولاية ومن مر ذكره فليعلم انه عبد
 مخذول وقد ورد في فضل الذكر ما تنصق عنه الحق من **لاي** و **الاماني**
 ولوحى يحيى **لا فوله** سبحانه اذ كرمه وقوله صلى الله عليه وسلم
 فيما يرويه عن ربه عز وجل انا عند كل عبيد وانا معه اذ ذكرني
 فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرتني في ملائير منه
 وان ذكرني في شئ انقرب منه راعا وان اتى بي في شئ اتيت به ولة لكان كما
 سيعا والامر غير محصور وقد علمت ان الحق جل جلاله ومز لاومر
 العبادات وعينها في جميع الحالات **الاما** فان من ذكره بانه لم يوحى بوحه
 بل قال به اذ كرم الله ذكره خير ام يسر الشكره بقوله اذ كرم الله

طالع
 انما هو
 من
 الامور
 التي
 لا
 يمكن
 ان
 يكون
 لها
 اثر
 في
 الدنيا
 او
 الاخرة

فيما وقع من اهل البيت من بعد استغراق احوال الثلاث اذ الرابع
 لها في هذه القوي دليل على شرف الذكر وشرف الاستغناء به وقد قال
 صلى الله عليه وسلم اذ ذكر الله حتى يقولوا انت محبون وقال لرجل
 وقد قال له اوصني قال لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله وقال صلى الله
 عليه وسلم ما عمل ادم من عملا اقرب له من عذاب الله من ذكر الله
 التي غير ذلك من الامانيك الى الله تعالى شرف الذكر ويعطى ما يعسر
 ان الامور العبادات لا يفيها من الذكر اما او موحيا او يدبها في القلب فلا
 والامور التي لها بال اتم الله كاه بقوله تعالى **ولا تاتوا الله بما يكره**
 اسم الله عليه واما الامور العبادات بقوله صلى الله عليه وسلم
 قد امرني باللائحة امية بذكر الله فهو امر او امع او افطع في ذكر الله
 على مدار الحركات والسكنات وله في قال صلى الله عليه وسلم
 الغنى لا اعلم افضل من الذكر ولا اعلم امر القوم له التسارع من له وقد
 امرت به بالحق **الان** **الاعلى** ذكره وقال صلى الله عليه وسلم في ربه
 الذكر في مومي في طريق الحق سبحانه وهو العبد وهو العبد في هذه
 الطريق يعني في طريق الحق وقال ولا يجل احد الى الله سبحانه **لا بد** و **لا بد**
 العشر قال واليه ذكر على صريح ذكره باللسان وذكره بالقلب في ذكر
 اللسان به يجل العبد التي استتم امة ذكر القلب والتأثير في القلب فلهذا
 قال **الانسان** اذ اقر اقلبه ولسانه فهو العمل به وصحة به حال سلوكه
 قال سمعت الاستاذ الاعلى الله قال يقول الذكر منشور الولاية

فمن وقع لله ثم وقع وقت للمفسر ومن سلب الذكر فقد عزل هو وقت ميل
 ذكر الله سبحانه المريد في يد يقاتلون اعداءهم وبنوهم معون الامانات التي
 يحصدونهم وان البلاء اذ الكل العبد فباء امير الى الله بقلبه مجيب عنده الحال
 كلها يكرهه وقد حدث الامام القسبي بسند عن الغفر الحطاي قال في
 انوارهم الغرالى ليلته موضع منبذ اخر اناسيا في العلم وقال الخرافي ان ذكر الله
 لله تعالى فابديته اول ذكره ان يعلم ان الله ذكره في الله ذكره فقال
 في الغنة وقال لو كان الخضر هاهنا الشهد لحنه قال فاذ الخضر بفتح ربي
 السمار والارض حتى يبلغ النيا وقال صدق الله اخر يعقل الله وذكره له ذكره
 معلنا انه الخضر عليه السلام وقال العلامة النوري لغل من وعقوبة
 وعقوبة العار وانقطاعه عن الذكر في هذه الالمان ما يد له على شرفه
 ايها العفيرة وانتم مكية لا تشبوا وسيف لا تشبوا والله عز وجل الله القسبي
 اذ يقول الذكر عنوان الولاية ومنار الوصلة وتغنيو الارادة وعلامة محبة
 البداية ودلالة صغار النهاية وليتواراد الذكر في جميع الخصال المحمودة
 راجعة الى الذكر ومنسأها عن الذكر وقطار الذكر اكثر من ان تحصى
 محبة ارا الطريق ايها العفيرة على ذكر الله في البداية والنهاية من اشرف
 بدانية ذكر الله لشرف نهايته منعت بلوغه الى حنة العرفان ومن مع الذكر
 بداية عوف بالانقطاع في النهاية فارتج التجارة في ذكر الله واشتر التجارة في ذكر
 الناس ولا استغفال جديب النبا واهلها وقد قال سيدنا سفيان ابن
 عبيدة اذ اجتمع قوم يذكرون الله عز وجل اعزل السيلحان والندما



فيقول التسليط للدين الاثر وما يصنعون فيقول لهم عظم قلوبهم فيقولوا
 لا فدت باعنا قلوبهم وقد ثبت ان مولا العفيرة تسأل اليه رجل فساولة قلبه
 فقال له اذ من محالني الذكر وسيل رجاء العفيرة في فساولة القلب
 فقال القلوب تصدق في البصيرة في الحديث فيكون جلاوة قلبه في ذكره
 عن العفارة انه قال طيبت العبادة في دلته فلم اجد لها شيئا افضل منها
 في السنة اهل الذكر وقال الباج في سنن القفال في قال بعض العلماء
 ان الله عز وجل يقول اياكم الله على قلبه في رات الغالب عليه التسليط
 في قوليت سياسته وكث جليسه وعادته وانيسه انتهى الحاصل ايها
 الفقير ان ذكر الله تعالى هو راي السائر التي يرمي في ذكره في ذكره في رات
 الخرم في عالم الغفلة الى عالم اليقظة من اسعده الله ووجه له ذكره ومن
 قد له اغفله عن ذكره قال الله العظيم ومن يعيش عن ذكره الرهمن في نفس
 له شيطان فهو له قري وقال تعالى ولا تحبونوا الدنيا نسوا الله
 فانسهم انفسهم اوليت مع العيسفون فيسفر يا ففيرة سائل الجدة في ذكر الله
 تعالى وامن فيه وبنه عن كل ما سوا الله والله يقول الحق وهو يهتد السبل والقلام

فصل

اعلم يا ففيرة ان طاب القدر العفيرة هو الذي يعرف الرجال بالحق لاسي
 عرف الحق بالرجال فحقه معرفة الحق من الباطل لا يكون الا بشارة اهل
 الحق بربته الحق فبانك يومود المشاركة في الرتبة تتوعد عار والحق معرفة الحق
 في الرتبة حقا ولا تلتبس عليك اموال المعاملات اذ قد علفت ان كل

مقام له حلة من مثل العبودية تلج به ولا يعرف ذلك الا بوجود المشاركة
في الرتبة واما اذ لم تحصل المشاركة وجعل الانسان يرفع على صاحب الرتبة
بلا سكر الناس وفيه دونه فان ذلك لا ينفذ له ولا تستقيم له الفوائد
الخارجية في غير الالان ذلك من وجميع اذ قد من ان الاموال مختلفة باحكام
القامات والنفقات مختلفة باحكام التجليات والتجليات مختلفة باحكام القوال
قد علم كل اناس مستسر بهم لانه ما قلنا اني سبحانه لولئ يفتل ما قلنا به
ولاخر وما اخذ اخفي احوال النازلات لا يتصور الا بوجود المشاركة واما به وبها
والغلب على من كان مستسر بالظنون والشكوك والاضلال واما من لم يشك
مستشرا لا استسرا له فلا كلام معه والجعفر المادي هو الذي خرج من رقة
التقليد وصار يمد بعيونه العتجرة من قلبه بحيث يغفل حاله من اصل
بلداته التي هو فيها وهذه احوال التي عرف الرجال بالحكم فلم يلتبس عليه شيء
واما غيره فلان الاله في ايرة الحيرة تايها واد السطرة لان احوال الرجال لا
تضبط به بهم ولا تحصر في تفصيل اخر ومعهم عن ايرة التقييم والافلاح بابهم

والسلام فصل

اعلم ايها الجعفر ان الحق جل جلاله قد جعل رجالا في الوصول بمقتضاها
للسرارة واسباب الوصول التي حضرت حتى ان احدهم لو نظر اليه من بلغ
التطهية في الشكافة وصل الى عالم اللطافة كما قال صلى الله عليه وسلم
ان الله رجا الى نظر اليهم بقرعة سعة سعاءة لا يتدفع بعد ما ابدى
وهؤلاء هم اهل الله حقيقة المعالجون لامراض القلوب الذين قد صار

النظر اليهم من بها يتبع القلوب من جرح الصدود والى العقلة فيوتبع ويرجع
توجب كل خير من قصدهم وسعيهم وجماعها باذنه في الوصول الى منزل
الصفا بالشرع والادب وعلم الحرفة حتى قال ما تخلصت وقد كان شيخنا
مولانا عبد العوام الذي باع قد من الله سره يا امرأته يا امرأته
لاهل الله امياد وامواتا ويقول السرور طاعتنا افادة الالاد مع
الارباب في جميع المطامير سيعاظم السقار بما ورد من النص من الزيادة
ليس هو على الطرافة مع السريد وليس على عمومه وكان يقول ان
شيخه مولانا العبد الذي قال في رضى الله عنه كان مذهبه هو لا امر
بالزيادة وكان يحكي على زيادة الاقارب كالشيخ مولانا عبد السلام
ابن مسكين وسيد عبد الله التاوي في جاست وسيد ابى بكر ابن العربي
العامر وسيد ابى جعفر وغير هؤلاء من الاكابر رضى الله عنهم ومنه ان
قد يقول بزيادة اولياد احياء واموات مع حسن الالاد اب سيجاء اذان
الولى من رجال القريب فانه تتأكد زيارته على طالب الوصول
ومن قال الشيخ روى ما كبا عن شيخه الجعفر رضى الله عنه
انه قال رابعى العالمين النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له
يا رسول الله ما ادرى كنت امة يا نسلك عن افضل الاعمال فقال له
صلى الله عليه وسلم افضل الاعمال وفوقه بين يدي ولى من اولياد
الله قد طلبت اذ فقال له يا رسول الله حيا كان او ميتا فقال
صلى الله عليه وسلم حيا كان او ميتا ومعايد لك على سر الزيادة

انه صلى الله عليه وسلم خرج بامر ربه زائرا البقيع ليلا يستغفر لأمته
ولو شاء يستغفر لهم به سنة لكان لا شيء اراد الله سبحانه ان يشركه في الزيادة
والله در سيد ابراهيم الثاني في وهران انه يقول في قصيدته
زيارة ابواب التعظيم في بيتي ومقام ابواب الهدى والخير
وتحت في القلب القلبي ارادة وتشرح صدر اطن من سعة النور
وتظهر مظهر ماوراء مع خامله وتكتب معدوما وفيه السر
وتبسمه معنوا ونحيا باليا وزرع بالبر الحزيب وبها الامر
عليك بها بالقوم بالمواساة واودعها بالجامع والسر والامر
الى ان قال ولا ابراهيم املها من ممالك من ومجدوع وحى وفي منبرك
وهي قصيدة طويلة نفيسة وقد قال بعض العارفين ان الزاير لله لا يثبت عليه
صاحب الشمال شيئا وهو مسلم اذ الزاير لله لم يضع حقا من حيث معارفه للامور
الدنيوية التي هي على العز والخطا وهذا من اهم الاله ابيه الزيارة لا يغير
وهو انك اذا ذهبت الى زيارة اولي بالتعظيم انك في حضرة القبول كلما
تسأله يعني لك واذا اسألت شيئا بعظم المسئلة ولا تسأل ما امر
قليل والدنيا بمر متناهية قليل كما قال تعالى قل مع الدنيا قليل بل
اجعل مطلوبك هو الواحد لا احد العبد القصد الذي من كبر بالفرقة منه
كبر قليل من ربي فيفقه في كل شيء لا اله الا الله من وجدك وماذا اوجد
من جفد ما قال في مع الله بصيرته انه اوجد الى ضريح ولى لم يبق له
العباد الى العباد العبادية بعد ان سمع قوله تعالى وللأخرة خير لى

من الاولى والآخره خير وايضا بل يكون سؤاله لا ما يلي بعالم
اللطافة نعت انعم الله من عالم الكثافة واذا كثرها ففئة شحنا
مولي عبد الواحد الذي رضى الله عنه لما اراد الزيارة لمولانا
عبد السلام بن منبج في حال مغرة او صفة امه وقالت لياول
اعلم ان مولانا عبد السلام لا يعنى في نيا ولا امر واذا اوصت اليه
فالطلب من الله مفاضة لا غير قال وفيه معنى الله في العبد خمس
ومعنى سنة من زيارة له والحمد لله واسرار زيارة الاولياء لا
تخفى وما وقع من الغلات فيها فبداية على ما فقه من معنى الادب
وفيه بسطنا السلام بالآخر من هذه في غير هذه العمل معا هو اوسع من هذا
من ارادة فليراجع التعظيمية والسلام

فصل

مرايا الفهاردة معروفة وحفظها لا ينالها الا النورانيون وهي
فهاردة السرواقل الخلال واسقاط العوساوس عن القلب ونزله القنوي
والافعال على الامر بحسب الطائفة فاء احصل الانسان على هامة
يبحث انفعامها الى الفهاردة الفاهمة وهو التي تنهاه صلاحه على
الجهلاء والمنكر وهو التي تنقون طلائه مزينة ووطلة وهو التي تنقون طلائه
دائمة بتعت السجود في حضرة الربوبية التي لا رجع بعدك ولا تلحق ان
من تلبس بصورة الامر اني بحقيقته بل المعلوم بخبرون والعارفين
قليلون وما يعلمهم الا قليل ولاجل ان المعلوم هو الفهاردة العنصرية

فله الحق انه في العباد والخلق طائفة بالامانة اقم الصلوة التي غير
 في المبالاة لهم اقامة الصلاة وغيره وهو صوم الصلاة **وستان** ما
 بين الترتيب اذ ما كل فصل مفتح له الك قال صلى الله عليه وسلم **رب**
 فصل ليس له من ملانته / لا الفيلحور **رب** ما لم يكن له من صيامه / لا المجموع
وهذا النصف هو الغالب بالويل في قوله تعالى فيويل للعصاة الذين
 معى ملاتهم ساهون وسهوهم انما هو من غير زينو الواهرهم
 بالطاعات وخيرهم اقلو بهم جب السهوات زهره الواهرهم بانواع
 النسب والحق لا يعجب بها وتجاوزوا عنهم جب الدنيا والحق ناظر اليها
 ان الله لا ينظر الى صورهم ولا الى افعالهم وانما ينظر الى قلوبهم
 في الفاضل بالكل والباطن مع والاعشار بالبال كل من عدم معرفة الحق
 كذا الذي من اعشى بالفواهر واقبل على انواع النسب وعقل عن تقية
 نفسه وتهذيبها حتى يتطهر سره من رؤية السؤال التي صوعين التوس
 ما سواد قبل الحق لا ينظر الى قلبه يعني لا يتجلى له بانوار صفاته ولا يقف بذوق
 حلوة مناجاته وتاقل نظر اهل الله وعلو مقامه الشرع من انواع العا
 ملات اقصر واعلى المعروف وما تافه من المستنوت وتوجهوا الى امر هو
 عند الناس بدعة وعندهم سنة فافقه واوتر كواو ساروا بحسب ^{الادب} الاف
 والتركة وارباب النسب في ميرة من ماله ولا يعرفون ما هم عليه الامن سلا
 فرفهم ولذا الك قلل اماع العساف سيد ابن العارفين
 تنسب بانه بالانوار والخلق الحيا وحل سبل الناسكين وان جلا

وفل لفسيل الحب وقت صفه ، والدمع هيهاى ما للكل الخل
 اقل الى امت بطريق النسب ولم يطلع عدا رله هو من محبوبه بنعت الفخامة
 للهوى لا تنفع في رتبة المعربة ولا ان تلحق به مراتب اذ الكل ليس
 كالكل من حيث العظمى وان كان اثر الحسن موجودا فيه الا ان شتان
 ما بين الدانة والعرفى فابهم والله ولي التوفيق والسلام

فصل

من عقد مع الله عقدا ونقصها كان جزاؤه اللعنة الخد لانه فاما
 اراد الله خذ لان الغافلين وفردهم عنه هي نفوسهم الى مبائسرة
 امثال الفهر التي يوجب لهم البعد فيبعد في البعد عن النفع مما لفة الامر ونفق
 العهد فيترك مع العهود العجيبة ونفق التوائ يوجب اللعن قال
 الله العقيم فيما نقصهم من انفسهم لعناهم ونفق العهد بالنسبة الى
 السالك المريد نزوله من درجة العزيم الى درجة الرقعة والنسبة
 الى العارف السكون الى ما سوي الله اللهم سلم اللهم سلم والسلام

فصل

ايها العريد تاقل بعين الانظار واقع ميزان الاعتدال فدره هذه الارب
 الارب **فسيحانه** لا اله الا هو كيف اهلكت جميع المنعمات يا ماحقة
 هي وصحبها فاما من ور الا وهو منقضا مضر وف عن تدهور واصحارة
 لان الحق جل جلاله احق قوما في سابق ازل به شرهته وصي انوار
 ملة ارجدهم الى الوجود العيني محيولي على العبرة استعملهم بحق

فضله وحرمة فيما يوصلهم الى الخلق باسرار القربة والاصطفائية ويضعهم
من كل ما يصد هم عن التمتع بالاسرار الربانية فتوهموا الى عدمه ولم
يركعوا الى شيء سواه اجلالا وتعظيما لاسم من اليهم من نعمة الشاهد
وهاهنا اهل الجوار النورية يتفكرون الى ما في الله اليهم ويعلمون انهم
مغفورون في عجز العظم عن فهمه واء النعمة ولوح في لانة التوجه لكان
كافي اسما وفضله لا يخفى على احد وتامل يا ابي عظمة قدرته الباهرة
التي وصفها نفسه بها في قوله قل هو الله على ان يبعث عليكم غدا اياما
توفيقا او من تحت ارجلكم او يهلككم فيعلمون انهم ليس بعضهم
اعلموا ان في قدرته ان يبعث عليكم عذاب اللصوص والعمرات والنفس
بالعوامش من موفيقهم ومن تحت ارجلكم المشي الى الملاح والوعى الشلامي
وهذا استار العمرات او تلتهم شيئا من ما يسمع من الالفة ونه في
بعضهم بان بعضه لا يعرف بعضهم بعضا فاما اعلمتم ان هذا في قدرته
ومررتهم عنه الى حدة من فيهم تخلصوا سواي وتعرضون عنه هذا
علو وحساسة كسر جزاؤه ان خرمون جوان وشمرجون عن فهم اسرار
جزله وماذا فتأمل يا فقير نعمة الله عليك حيث عصمت معاذك واما
في خدمته هو الله ما انعم عليك وهو يريد هو اني ولك لانفعا
منك ما يجب ان يرت على صولاي واتبعته هواك بل شعرت بالقمير
في خدمة العلي العليم بحدة عظمة العزم والعزم وقل يا عزير يا نصير
هـ ما يرضي عنك وانك لنتي الى نعمة من الله فسرهم وعقل عظيم ولا

الشر

تياهموا من روح الله انه لا يات من روح الله الا الغوم الثغرون المذموم
تبت قد مناه يابى ولا تصدنا عن خدمته حتى نلهاك والهو افنا مقلد
يعفوا العبودية بحسن فضلك وكرمك واسمي والسلام وتامل هذا
الحل ما لا يخلو عن مراجعة **فصل**
اعلم ايها الناعم لنفسه الناعم لها بعين السداد والصلاح ان
الحق جل جلاله لا يوجد له الازل وملكه عظمه مبداه مامن واحد من الا
وقد اذعنني في التيقن انه يلقى ثم انه سبحانه لما اراد ان يبعث
واحدنا بانوار القدم اخبرنا انه انما وجدنا لاجل ان يستعسر الدعوة
التي مدت مناوان فيكوننا في تحقيق التوحيد ويخلقنا بالتثايق الشرعية
ونصب على كل تثايق ميزاننا يوزن به ومجموع التثايق هو العمل
والحال فالعمل ميزانه الاضلال والحال ميزانه الصدق واخبرنا ان تثايق
العبودية كلها سافرة على النفوس ولا ينفذ بها الا الصديق في حبه
واخبرنا اهل الدعوة فيكون في المعنى ما يدعى في كثير والعزم فليس
وما وجدنا الا كثرهم من عهد وان وجدنا انهم لم يسمعون ثم ان
التثايق التي تعبدنا الحق بها هي وان تعددت فهي تسول الى مطلوب
واحد ومقصود واحد وهو ايسار مراد العلي وادركت نعت تليق امهالي
ووجهك ظلمت ومنه بين لنا في كتابه في غير رواية وعناية العبودية
في الافة النفس به هو اها او صرنا على كل مله من ملها وهذا الفهم راد
طوبى لانسال ما به يخط على جميع الخيرات التي وعد الله بها وفل

من يقر بهذه العريض كما قال تعالى ولو اننا فتننا عليهم ان اقلوا لنسلم
او اخر جوامعهم بما رخص ما جعلوا للافليل منهم معية هامة لاية تفرج
وتخرج عظمهم لارياب الدعاى الظاهرة التى امروا بوجدها نيتهم وشكوا
الى غير ذلك ومنها اعلام اهل المحبة وارياب الدعاى الصادرة منهم لى
يجلوا الامم بآب / لا يبار وتفتنى / لا تارة / لاية هو ان الحق يقول لى
افترضا على كل من دخل بيت العبودية فخر ضم نفسه ومثل منما
بعسكر الرياضات والجهادات والهجرة من الغفيا والذنوب وحيران
السور ومخالفة الهوى واخراج حب الدنيا من قلبه حتى يجلس
لاسرار بنعت كهارته من كل دنس لايكن هذه العريض ما جعله وضاع
به / لا / لا فويار والمستفيعين واهل العفة ولو انهم جعلوا ما وعظون به
من مخالفة الهوى ومحبة التولى لكان منير لهم اذ الدخول الى حضرة الحق
افضل من الدخول الى حضرة الخلق ومساهمة الحق خير من مساهمة الخلق
الدنيا وهذه احوال العظم العسار الى بقوله واذا لايتهنهم من ادنا احوال
عظيما اذ لا امر يعظم على مساهمة الارز وحسب انوار الابد ولو لم يجلوا
الى الك ايضا لهديتهم صراطا مستقيما ارشدناهم الى معارفهم
العباد والعباد بفارادات تعالى الله عن كل اشارة او تقول المرفى
المستقيم من قول عالم المعرفة بعد مروج عالم النشوة وتامل ايها
الانسان سر هامة لاية العجبة وتقف باحلبه الحق متفجانه تبارا
وتعالى جعل عنوان محبته مخالفة هواك ورفق كل ما يسخطك عنه

فافهم العيزان على نفسك وصادق الله ومعاملتك كمال الغاصر عنوان
الباطن كما لا يخفى ولله عز وجل حكمة السالكين الى ما لا يخلو
حيث يرضى له عند نظرسوى المخالفة بنعت / لا تارة / خفيقا للتوحيده وقلا
لقل جبار متمرد عنيد جالده دعاى مناجاة هذه الالبان مساو والتناول
بلاء الخصوصية بعد حضور ريس ريعتها هو غاية المصحة والريفة في الله يا جبار
ما وجلوا لاي بعد ان جعلوا وما استراحو الى كل الرضى والتسليم / لا بعد ان
شعر وانبأ المحجيم وما نالوا السرة / لا بعد الضقة وما دخلوا ارب الفضل / لا بعد
ان عبروا ارب الخسرة / لا تارة / لا تارة / لا بعد ان دابوا انوار الجلال
وما هدوا بآسار الخسرة / لا بعد ان ما نوا عن كل نغمة وما جهموا اسرار
الخرقة / لا بعد ان خرسوا عن كل همزة وما سجوا الى البانيات العالجات
/ لا بعد ان هجروا البانيات العالجات فباياك ثم اياك ان تعرض بعد هذا
البيان ما تشاء قد كشفت عن قلبك العنى وتزكك تسير مساهمة الانوار والله
يرشدك واياك وقد علمت ان العرف فل خير واشتدت طاعتك وعزالته مستم
وتلبست الدياب والشياب ولا حول ولا قوة الا بالله / لا تارة / لا تارة / لا تارة
الدنيا حسنة وفي الامر حشنة انا هدى اليك بآسار الدانية وجبة
انوار الصعانية مؤلا تاحمد صلى الله عليه وسلم امين والمسلم

فصل

اعلم ايها المرشد ان الله لا يهديك فسادا الى العقيدة محبة من لا يدرك
على الله في كل هذه اكل وامه وامه واخبر الناس فسادا من بعد الغفيا في شهر

الى جهة واحدة وهذا اذ اوجعني وقد قال صلى الله عليه وسلم غرو جميع لا يقوى
عنه الله ومعاولة لك اضر الله كتابه ان التامع في غاية العذل بقوله ان الناس
في الدنيا لا يسمعون من النار ولا يسمعون من النار ولا يسمعون من النار على هذه الحالة
لا يرى له خلاص الا بحمد التوبة ويقبل على الله بنعت الاستغفار والاستغفار قبل
الله من الاخلاق في افعاله وامعاليه وامواله لبقوله تعالى **والله يسمو بالحق**
واستغفر بالحق واخبروا انهم لله ملائكة مع المؤمنين واذا الحق برتبة المومنين
معهم ذلك يعني بالتعزى واذا اعطى رتبة التعزى من الله يعني رتبة الصدق في كل
يا مغير اسرار هذا الرب الذي جعل النسبة اليه بالاعتراف وظلال العزى اسعد بها
افعالها واشتفى بها افعالها عند بقا افعالها وهدى افعالها عند بقا افعالها
ان من لا يستحق ثقل بها من ثقلها وتحمي من ثقلها انما وليها ما عرفت انما وليها
خير العزى **مظهر** لك ايها العفيران ارحم بديك وانفسك لا يردى الصدق صبيك والقد
نعتك ولا يقرني لا يوجعك ونعتك من مبادي الحسنه بله غير منها ومن مبادي السيئه
ما يجزي **الامكان** وهم **لا يخلعون** **بشهر** يا مغير مبادي الخير من انى اليك ومن تسعر
بما انما قد نعتك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل **والشلام**

فضل

اعلم ايها العفيران الله تبارك وتعالى انما اومدى في العلم وجعلك في وسطه لا
ليشرك في العوالم العلوية والسعليه في يضح امرى وتخفى صدقك عند الله عبد الله
حقيقه اوله هو ان كان عبد الله امرى في رتبة ما سواه بداية ونهاية وان
كتب عبد الحق اقبلت على ما سواه بداية ونهاية اذ البداية مبدى النهاية من ذلك بداية

البرار الى الله بنعت هيران ما سواه ثلاث نهايه الوصول الى الله بنعت صعوده
في كل شيء ومن كان به اتيه البرار الى الله بنعت انشائه على هوالة ثلاث نهايه
البعد الوصول الى الله بنعت صعوده في كل شيء علقه الخيال ونقوية العباد
كما جرت سببه في حلقه مع خلقه من اقبل على الله في مباديه اقبل عليه الله في نهايه
يته ومن امرى عن الله في مباديه امرى الله عنه في مباديه ونهايه ولذا الف
يقول الله سبحانه في بعض الاحاديث القدسية الحق في كل شيء الحق في
كل شيء واما الحق في البداية بالامر من كل شيء الحق في النهاية بالحق في كل شيء
والحق هو من الحق ان من امرى عن الله امرى الله عنه في ارام التمتع
بانوار الحقيقه فليقع ميزان الشريعة التي هو البرار معاسون الله وعنى
ان مجموع خالك هو من خلقه الناس التي هو سبب الخلقة والناس في
ومعة الله للوحشة من الناس فليعلم ان الله اراهم ان يقع له باب الانس به
كما قال ولبي الله سيد ابن عباد الله في حقه متى اومسك من خلقه ما علم
انه اراهم ان يقع لك باب الانس به ومن حالها الناس لم تسلم له مع الله
حالة ولم تصف له المعاملة لما ينسب من الخلقة من المرات والاهداء ما العفيران
المادى هو سبب من اسرار بيل ابد يقول لامسالى ولا يرس الى الناس واما
اذا اكل العفيران نصيب سبب الخلقة واوقع فيها محالها ويجمع في القول
الى مضر الله بما اشد بعده وما اسود الهم يسمع قوله صلى الله عليه
وسلم لا يعلم السر حتى يعلم جليسه وقوله السر علون في خلقه كيف يقع
في صوت الانعاس من لم يتوق بحبة الناس كيف يرموا شروق انوار قلبه وهو

لم يبق شيء من ربه الذي يقول يا ايها الذي يا من لا اتخذ واعدي وعد مني واوليا
 واعدي واعبر مني بخدمك عن الله بحبته بالعباد العباد العباد من عبدة العالم
 وانت في عبدة رجل يزعمك في الدنيا بعت الله لاله على الدان وخدمته واجعله هو ان
 مفضورا على هو الراجح فيه فبما من استولت عليه الهبة ولا يبعد لك الشيطان
 عن او امره ونواهيته فانه يا بغير كلما نفسك بحبته لا وصلت الى عبدة النبي صلى
 الله عليه وسلم وكلما نسكت بحبته النبي صلى الله عليه وسلم لا وصلت الى
 عبدة الله وهذا الغد لا يجل الا بغير عبدة على قلبه عبدة الصدى وانك ما عبدة
 العزم مخرج من بيت عبدة فاما الماسون الله من الاصل والاولاد والارواح
 والافراد والافراد التي تصف الرتبة الربانية فامد له الله ما نورا الرتبة والافعالية
 فبالعرضة ومقصوده مرضى الله عن من تبرع للهجة الرجال قلبا ولبا وطافا
 اهل الحق في امواله وان الظاهر بين اليأس وقدم عن كل عايق في باطنه وساغل
 في ظاهره مخرج وخرج وهذا هو واجب به لا اطلاع والسلاح وتعلم يا بغير لهذا
 الكلام فانه سمعة السلامة من امانة السلامة والسلام

فصل اعلم ايها العبد ان الله جل جلاله من تامل قدرته
 الباهرة ان جعل معرفة الله ومعرفة ربه ومعرفة عبده فلا يعرف الله ولا
 معرفة عبده سيعا ما يقتضيه الحكمة فالربوبية لا تعرف الا بالعبودية والعنى لا تعرف
 الا بالاحسن ومن علم ما اشبهه هي اراء معرفة الربوبية لا بد له من معرفة
 العبودية نعم ان من اراد ان يتعلم باسرارها لا بد له ان يتعلم بخدمته العبودية
 من اراد عزها لا بد له من ذلك ومن اراد عنها فلا بد له من بغيره ومن اراد موالا

فانه له من عدم اوله نفسه التي غير الك لانه لكان معرفة الله ومعرفة عبده
 الله كان الاصل عند العباد والعبادة التي هو الشريعة والوسيلة وما انشأ الى عبده
 الحق بغيره من ان الوسيل في تعطى قسم المصاحف فانه اراد ان يعطي العبد
 الذي هو له رتبة الاوليا بحبته وعبادته من كل شيء واجلس على بساط
 الذل والاضطرار جلسة رجل عز الله بقوله كل شيء هالك الا وجهه ويقول
 كل من عليها فان والعادل يا بغير موالا تعرف من عبادة الله ما لم يفتح الى عزاء
 غيره وكل من لم يتعلم في مقام التعزية واراها ان يعرف اسرار الربوبية ما علم
 انه مغرور حال من التور والاشك ان ندوة من ما انطلق نطقه في راسي
 المعنى والظن لا يتعلم من محم يا بغير عبدة العباد لانه قدمة الشرح المتعالي
 ولا تأخذ برحمة التسوية فانه سيبطاهر وخدمه التوبة مع مرور الانفاس
 لعلك ان تظن برتبة الناس فان العباد يدق والباب لك وقد سئل الامام
 الحسين رضي الله عنه وفيل له كيف السبيل الى الانقطاع الى الله تعالى
 فقال بتوبة تزيل للاصرار وقوة تزيل التسويف وجاريتك على
 مسالك العمل واهل الله العبد في مقام لا يجل وبعد هاتين الامور ففيل
 له يا ذا ايطل العبد التي في هذا العمل بقلب مجرد فيه توحيد مجرد بعبادة
 يا بغير هو الطريق الواضح التي مانع عليه دليل الحق بالتور والابحج وغيره انما
 هو عز وروضلال ولا تعب يا عليه الناس من عبودية الطريق عند من من باب
 التحسين والخدم والقيام وسر الكتمان والاستغناء في جمع كل هذه النيات
 من اي وجه حلت الله ان تتقوى طريق الحق هي هادية فبان الحق في غاية الجلال

تخل محرمه بتور التوفيق واعلم انه لا يتكامل امر في مادم ^{لا} الله بعد ان تتطهر بما
الغنية عن العوالم العلوية والسفلية حيث لا يتكامل بيني واللا ولا تعتمد على غير
مولك لانك ما عاين الارباب بتوكلت بمودة فلا اقبل اليك الخفيفة ^{لا} اعلى الله والحق
الخفيفة ^{لا} الله لا ينسب للغير من ثقب الكون حتى يفرج الى تهود وضاء
المشوق والاباحجاب به عليك كاجرت سنة الله وعليك يا عيسى يسر ارج السير
في الطريق سال ما زعموا من رتب التحفي ^{لا} الكرام ^{لا} لا ياهله
بذ الذبرت سنة الله في حلقه والعجب كل العجب من العجيب كيف يجمع به
الدم مول من غير الباب ويعد له من الحق ويريد ان يخلص بالقوات وانها لا تقى
الابصار ولحق من على القلوب التي ^{لا} الله من كل فاعج بقلها
عن محبة ^{لا} الاسكمانية وسلك بنا طريق اهل ^{لا} لاوبة ^{لا} الانابة فياله سيدنا محمد
على الله عليه وسلم والسلام **فصل**
اعلم ايها العفيران الله تبارك وتعالى قد جعل الدنيا ضد الاخرة والاعتراف
ضد الدنيا وعد اولها ضد الاخرة ^{لا} على من علم ما يقضي البينة الكاملة
هنا الدنيا تجذب بفتونها ونقاها فبذلك من اراد التوجه الى الله ونهاها ان يترك
الاعتراف فبذلك من اراد ان ينصرف عنها ويقتل على عدوتها وكما ان الدنيا عدو
الاعتراف كذا انبأ الله نبيه اعداء الانبياء والاعتراف اعداء الانبياء اعداء الانبياء
مباوعد العزة اعداء على ^{لا} الاخرة ^{لا} اخذ له وجدة التي يلهه فانبأ الله نبيه
يخرجون من انبأ ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة يخرجون من انبأ الله نبيه فانبأ الله نبيه
مام عليه من نعم العفيران ^{لا} من الاخرة ^{لا} من الاخرة ^{لا} من الاخرة ^{لا} من الاخرة

الضربة فانبأ الله نبيه انبأ الله نبيه انبأ الله نبيه انبأ الله نبيه انبأ الله نبيه
والاخبار فاحترقوا بالاعتراف من الله وما انبأ الله نبيه انبأ الله نبيه انبأ الله نبيه
فدركه لا يجد للخلق عنه وانبأ ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
وانه سبحانه كلك ونعم ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
شوقا وحمة اليه وفيما ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
لا يتساهل في علم كل ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
الدنيا لك وعد اولها ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
وهو يعلم انهم سمع فبذلك ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
وكذا فالحذر ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
واكفان بها وفد ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
اعبد البرية فانه لا يحج ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
يفطع على الله من من مال ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
فانهم ملعون ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
انما اخذوا الدنيا لعبا ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
كلها فاجروا افضل من ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
والاشيع اعوايا ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
وسنبي لك ان ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة
فصل اعلم يا عفيران ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة ^{لا} الاخرة

بسلطانها / لا رجل امتكفي مطية المحبة والصدق وامامى رام ان يسير فيه وهو ضعيف
المحبة والصدق اولانية له ولا صدق له فانه لا محالة تنجد بصدقته وراة له الطريق وينقى
بوام الشبه واما صاحب النية والصدق فانه يرتفع فوق اللذوق وتعالى عن مدته حتى يسه
لحقه في النفس الواحدة ما لم يقطع صاحب العمل الخير والمحبة والصدق اذا مضى
مصرى الطريق واذا جفد اجفدت الطريق وقد علمت ان المحبة اذا مضت في الطريق
الباطن فانها لا تعال في نوبت خد من الظاهر الصدق اذا انقضت عنده في الباطن
ظهر ان له اوجه المقامات والاموال واذا مضت هاذل الاموال اختار صاحبها
يرضى بها التي مضت في قلبه فترى اوامد في نفسه او نفسي قبل يقول والله لو حصل
الصدق في النفس الاول ما افتقر الى الكفا واشمخ يا جعفر ما قاله بحق العارفين
في حق العارفين سيد المشايخ في الحق يشجعه سبي ابي سبي حصل له الفتح في
اليوم الثالث فالواو الله ما تاضر فحة الى اليوم الثالث / لا لزوم له يعني ان صدق ما
كل / لا اليوم الثالث بل قال بعض العارفين في الفقه القوي في الحق في الحق
الناظر انه اضرب ان قد خلوة عند خلوع الفجر وحياء الفتح قبل خلوع الشمس من احوال
انما تاضر فحة لان صدق لم يجمع في النفس الاول ولو اجتمع صدق في كل فحة في نفسه
الاول وتاج هذا العنى ان بعض الانبياء قال يارب انى امدك قال في اول قدم
صدقه في الطريق من اجل ما يغنيك اذا انكملت محبة وصدق حصل على جميع
الخيرات واذا انقضت محبة وصدق فانه تاضر الفتح بحسب الكفا لان له ولا
صدق بالفتح مستكمل لانه بد فله في ايرة النفاق في ان تداركته العناية كان من الشيا
والا لا امر لله الله كما قال تعالى لله / لا امر من فله من صدق وقد علمت يا جعفر

انما

ان / لايمان لا يتكامل الا بصدق المحبة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم له وهو
يجاور في المحبة ما حصل من امر صاحب اليقين نفسه التي هي حبيبه فقال له / لا تكمل
ايما ذلك يا جعفر وكذلك الفتح الكبير موقوف على الصدق والكبرياء الصدق هو الذي يمد
صاحبه على خلق الثوب وجعل الحق عودا عنهما تاوفا ليدنا ابي بكر الصدوق
كما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزلت الا لعلك قال الله ورسوله يسعد
الله صدقيا لاجل فحق صدقته في الظاهر وخلاصه في الحقيقة لا تخفى الصدق وكما
حق الصدق / لا مضت جميع الخيرات ما يغنيك اذا ان محبة صادق الله لا يغني
ولا سرارهم راها واعلموا بصدق ايقا ولا تسمع ما يقولوا بهم معفا والابلا
ولا شك ان الصدوق اذا مضى يا جعفر حصل معصية ما ذكر كما قال تعالى والتمسوا
بالصدق وصدق به اولئك هم الصديقون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
والسلام

فصل

في العلم يا جعفر ان الله تبارك وتعالى
قد جعلت فلو تبارك على عبده لاله من الامم ان على كل موصوف وكل واحد من اهل الحق
اليه لما يعلم من حبه وامسانه ولما يخفى من الخيرات عنده لا على الحق سبحانه شري ومن
زومه ان اضرب ان الوصول اليه والعز منه مضمون بالحري واحد ومنهج واحد ومن
رام القول من غير له لم يجد له الى سبيل وفي ذلك الطريق هو ان تخلي بالبيت من صفة
الحق سبحانه من الذل والافتقار والاضطرار وغيره التي يعايل بها من حيث انك عبد وهو
لك رجا شايها البعير ان اخذت به هذه الترجمة وصلت الى الحق بانيوار الحقيقة
وهذه الترجمة هي طريق اهل الله فانه لا يمدك احد امر من غيرها وقد قال ابو جعفر
السلام في راي الحق جل جلاله في المنام وعلمت يا رجا ما افضل ما يتعرف به اليك

اي يفكر على حاله الحق فظلا عن ان يظهر به ويظهر من العالمة هذا الا يكون ما ذكر
 يا فغير سكون العالمة وارتك حكمة الحد والجاهد فان ما عند الله لا ينال براحه اليدين
 بل لا ينال النعم من الا بالانفس وغير هذا عن روي بحالة الله اكبر اذ اطابنا الجوع والعطش
 حينئذ لا نعسا نال فحصيل عرضها واذا رونا الله حول الذي حفره الله فقلنا له سبحانه
 وخذن نفوسنا بالفضل والعقول الله اكبر ما اعلم عن روي بركيا فغير هذا اعلاية
 السحرية والاستهزار بالحق قلنا ان كل من يقرب الله ما يتعوى بعلامة صحت
 العفيرة القدمة الا انه بالشراب ثم بعد ذلك يعتمد على فضل الله وامان ترك
 الشريعة ويعتمد على فضل الله فهذا هو الكذاب الذي لا يعي الله به **والسلام**
فصل اعلم ايها العفيران عفة اهل الله لا يوارى بها ولا يعا
 دلها من روي لهافية الا الفاعل بناء اب حبيهم في بناء معهم سال ما برحوا
 من الخيرات ومن لم يتادع لم يقن جزاؤه الرجوع بالجنس انهم كرام والتميم يقبل
 العفو والاستغفار لا يقين وما شامى خالطهم ان لا ينال شيئا منهم هذا الا يكون
 والله ما طامعتهم الا انما قال عفو العار من الصفة لامل الله كما لسر على سائل
 الجيران لم يخرج جوارحه لا فلو اوى نظامه تبارك واعفاه وكن ما سمعت نجا
 مولاي سيد العوام قد من الله مسرور بحدك عن نجيته مولاي العري رضي الله
 عنه ويعول الرجل يتسب علينا ولا ينال شيئا منا هذا اعلم علينا والله ان لم يقين
 كفاه وبالحكمة فلا بد من اصلاح كفاه وهذه معنى السبع على الجيران لا يجمع
 حاجبة نظامه المرافة وتكابه وقال ايضا من عرفنا ثلاثة ايام بطمينة وشرور
 الروسة من دماغه الى غير ذلك وقد قال ولي الله سبي محمد الطهري في

فليس رضي الله عنه اقل ما يستحقه الا ان من من معرفة الحق من الباطل وبالحق من
 مبه ما اكلها وبالحق من عفة ما اكلها ويكفي في ايها العفيرة عفة صورا الا ان
 لا تخرج من يعرف من كرم الا احوال والايمان فلا يترك بعد معرفته عالم بعلمه ولا انكره
 ولا طامع بصلاته وهذا هو الحق وان الله وسع من العلم ما لا يحصى من كثر ايامه لا يعلمه
 الا الله سبحانه ما دهم اهل مع كثره سبحانه عن الاصل ولوح يقين لا ما قاله انو طالة
 العفيرة رضي الله لثان كافيها وبن من مال وذلك هذه القافية من الصومية لا يحصى
 الا على استوار اربعة نعان لا يفرح بعضا على بعض ولا يكون بها عزاء من عفا
 على بعض ان اكل ما فيه السطرك لم يقبل له ما فيه ص وان طاع الله لم يقبل له
 ما فيه افر وان نال ليله فله لم يقبل له ما فيه ص وان طاع الله لم يقبل له
 ما فيه ص يعفو ويستغفر احواله فلهما عند ما لم يقبل له اهل صيامه وفيا له ولا يفرح
 لاجل يومه وامطاره فالعراوان كان عند له يزيد بالعدل ويتفق بتك العمل بالقرى
 اسلم للدين لم كلامه وهذا الحالة يا فغير لا توجد عفة الاستداهل الله الذي تفهمك سم
 الصفة لله الغيرة من علمت ان ما الله لا يجمعه التفسير بالزيادة والتفطن وقال ابو الطامع
 الجند من اراء الله به خير او فعمه عفة الصومية وقال قد روي العفارة صاحب الصومية
 ما بال لفي عندهم ويروها من المعادير وليس للحسن عندهم كم من مع يعفون بقدرة الله
 عن يوسف اني الحسن الذي يقول احب من الاموان كل موافق وميتي عفو العفيرة
 عن عزة، يوافق على امر الله، ويعفو عن ما اوجع ووافقه
 ، من يابعد اليك قدومته ، وقاسمته ما مني انما سيات ،
 والاراد من عفة الا العفارة
 الخاط يا فغير والله ما خلق الله ناسا الا العفارة الذي هم اهل الله فبما اصبوا له الرزق

بواحد منهم مجتهد عليه بالخلافة وراي هو والد الواحد ولا شك ان من ذاك ملا وشم
يعتبر على معيارهم كما هو الامر مع رعاياهم وما عند صاحب المعنى واما الاله الغني فلا

فصل

اعلم يا معبر ان العبد المذنب وسامه حبلها الله نيلها وتعلم على حب الخيال العبد
من حب الزايات والتطاول على الناس بكثرة العلل والمبغوض وكثرة الاعمال البهيمية والعلية
وغير ذلك مما يفتق لها وجود الرميعة والعلوئين اضر لها سبعا طيعت به فيها
السقيم ونظرها الضمير ولو منح الله بغيره ايها الاشياء لو وجدت ان هذا عين الحق لان وطاية
المرسلات من حيث ان هذه الاموال هي من حيث متاعها صفة الحق سبحانه كما اعتبرنا
بالاعمال اعتبرنا بالاعمال روي التي تسمى بغير العبد بصفة الوجود والسر بالاعمال
الطالب للفرقة عند الغير للجملة انه انت له وحيث اذ يتايب عليه رايك وسبعت به
والعطاء بالذم وما كان هكذا لا يفيده الله ولا يبيد بها حبه او واد اهلكه جال العبد اياه
هو التي اشتهر من وجوده لا حتى لا يتكلمه الاماني ولا ما جلت من رتبته وسكنته ومنه اهل العبد
السكنى التي اشتهر لله بالوجود انية وانفسه بالامعان لا اوصافا فكرانية اذ انشئت لنفسه ما
او من الامور وان يمتدح الربوبية بالانفال فيكون اذ اعلم بالامان الخلال وهو اطلع من لسان الخلال
ومن الشكر المعنى التي خاف منه خلق الله عليه وسلم على اتمه حبيب حال امورها اطلق على
امع الشكر الخفي منيل وما الشكر الخفي يا رسول الله قال الخفي وهذا الضمير الغواض
والعوايق عن الله تعالى سبحانه ان يقول لا يعجز عبادته وان يعللها في امل عناية واحل
هذه العنينة قبح الاثار في العار من تصديق الاعمال التي رافقهم واجعلهم وجعلوا الذم
علامة الختام حتى قال بعضهم من علامته من قول الله في امواله ان يشهد الضمير امله

والله اعلم

والعقلية اذ لا والنفطان في صدقه والقيصر في حياضه وقلة المراكب في جملته
امواله عند غير من يستور داه غير الى الله تعالى في قصده ووسيرته حتى يعني من كل
مادونه هو بعد اشراك ارباب الصدق مع الله في جميع انفسهم وقد كان تعجزنا
الله تعجب معاملة بعض العارفين وهي من ارض حستهم وانفسهم لنفسه ويقول
من اهل اهل الصديق مع الله تراه في عناية اخذته وتصوره التدبير والعناية بجميع
في الداء العلي الكبر الخاطا العبد لا يفيده الاموال حتى يكون مشاهدا للنفس
في جميع الاموال والاعمال ولذلك قال ولي الله سيدنا وعمرنا اسمعيل بن عبد
رحمن الله عندنا لا نعجز الامم قدح في العبودية حتى تكون افعاله كلها عند ربه وامواله
لها عند ربه عاقبة وقال ولي الله سيدنا ابو محمد بن عيسى بن عفيق بالعبودية في نفس
افعاله بعين الربا وامواله بعين الله تعالى وامواله بعين الاعتبار التي تبرز الى
ما تطلو من تباينها البدر الغياض بوطايت العبودية والامتياز بالضمير وهو في رويته
وما عند ربه الله حتى من هذا انما كان من قول الاموال والعبد الكذاب هو المستسرف
ليعلم الناس بما له وظلاله وهذه الامع حال من السر الغامر في اللغبي وما ذل الاله
الرميعة لا يبالها الامم سبيله سواها العنانية فيلمعت السلاير من رويته اعطاه
والواحد من شهود امواله كمانه على ذلك ان اعطاه الله في حكمه وامامه اتمت
النعوى في الامور في مقامه سوس في السير يا فقير في ارض نفسك ولا تعجل عن عوا
في نفسك ما في الامر ارفع من نار على علم كنهه الله عبويه وهذه العلم لا يعرفه الامم
بيده في عيشه تحت الخراب والامان من مطلق يقول العوايب والافل معبر بها في فصل الخطاب
والشلال **فصل** اعلم ايها العبد ان من العلم ان تاملت من تلك

لا يغترون بدع الملاح والابنح الداع لانهم اعرف بما هم عليه وبعد السرايع تغفل الغفامان قال
 صلى الله عليه وسلم ما رآه ان يعلم منزلة الله عليه من منزلة الله من قلبه ما
 الله عز وجل ينزل العبد عنده لا يجب انزل العبد من نفسه بل ان عطفتم النزلة من
 القلوب وكهفرت سريرة ذلك في الطاهر فليعلم ان مقامه عند الله عظيم وان فقهه
 منزلة الله في قلبه ولم يقع بالادوار والنوافع فلا يغتر بمقامه عند الله وان افقه الغافل
 حرامه بل ان ذلك مقرر واستدراج وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله في حكمه ان اردت
 ان تعرف قدرى عند ما تفر من هذه الدنيا فليكن في قلبك انك تعلم انك في الدنيا وان في الدنيا
 راح الحق من امرتك ولا تغفل فيك انك تعلم انك في الدنيا وان في الدنيا راح الحق من امرتك
 عليه امر لست بتأخره من عبي حتى يتفرع عبي في حق ما لا يعتبر يا فخر هو السريعة ان
 هي الفياض بولاي العبودية وامان اذ عني عليه الغفامات في العلوي والبصوري وهو من
 علمه حال ولا تعبانه ولا تفر منه بل ان اصبح من الخلال خيرة مائة راع من العلم من
 يدي على سريرة الطوبى والاعلى من متعلم اهل التحقيق باسماؤه ان يتاوه من عليا والله
 يدعوا التي دار السمع ويحيى من يتكلم التي صرحت مستنجم والسلم
فصل اعلم يا ميسرة ان هذه الطريق هي طريق الصوفية واهل الجادة الموصية
 طريق هذه المسالك كثيرة المتالك لا يسلكها الا انفسا ومعدك بل لا بد من مقامات كثيرة
 التامر بالطريق كني لا تأخذ في اللصوص وتعتبر منك الذباب وتم من ضارب عمل ارام السلوك
 جعله مطلق عن طريق ربه واضطعبته ايض انظمت ومار التي واد المتكلمات عاميات الله
 وهذا الزمعي هو الشيخ السري الذي قيل فيه لو لا امر ما عرفته ووجهه ان من الطريق
 الامر للكونه مصونا في سرادقات الحجة وهي عجب البشرية التي جعلها الحق صوابا
 ٥

من الحق فليعلم ان الحق قد اعشى به وقد جبرنا به والحمد لله مع طه خير الزمان بل ان
 لم يمد له طمخ طامح يمد لك على طريق الحق صلى الله عليه وسلم اذ اهل الى
 هذه الطريقة يلزمه الاقدار احوال شيخه او اخيه الطامح والشيخ النافع يقول له
 الاقدار احوال الرسول وافعاله واجعله اذ من سلكه الحق من يمد اليه لا يمد اليه
 على الله حسبا في فضيلة النجاة ومنه لك على الله فقه في كل ان من ذلك على
 الدنيا فقه عني واد الهمة في يسير في الطريق فيلزمك شهوة في كل حال من احوال
 لك حتى يقول من يدعيها واحدة انما قال الشيخ السامي رضى الله عنه رايك
 النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له يا رسول الله ما حقيقة المتابعة
 فقال صلى الله عليه وسلم روية المتبوع بقلوب روعة كل شيء وروع كل شيء روى الله
 عنه كل شيء لم يملك العوايد منه من وراعيان فليست شيخ انما الشيخ هو الذي يمد لك على
 ريك ويامر يا تابع سعة شريك في ذلك الشيخ التي بقية في خلقا في يد لك على حب الدنيا و
 الدنيا والرياسة والرياء والسمعة والاستعجال بالبدعة وشر السعة ومخالفة الامارات
 وغير ذلك من ذلك عني وضافه عند المحققين في كل هذا الرتبة لانه من وان طهر
 منه ما يد من الامان المذكور ولا يخل يا فخر يا فخر روية ومقتضا ان هذه الحالة لا
 توجد وهذه اشرف سمعة لا يسلط سوس الاضداد ولا اله السور ان وغير ذلك من هذه المحقق
 فخر على الرعية وتأله بل قل والله لو فعل العبد ما توعدنا بالصدق التي رويها
 في طلب الشيخ الذي لو وجدنا في باب دارنا ولا تضامنا في شهوة في سوء الفن والعبادة
 بالله وصاحب هذه الحظوة الشيخ ولو اتقى بالقلب لك من سرك لا تضامنا في حسن الفن
 وافعال والله ما من تعلم الا تضامنا بالبدعة وهذا الاوجه المتعذر التي تخلص العبد لله

في عالم البشري ولو رزقنا الله التعظيم بانوار وفتنا الاستيعاب مع ولو مننا مع رجاء المثل
 في التقدم من لا في النسخ الالهية المسمى مواهب ربابية فمن يدرك المتأخر من يدركها التقدم
 ولا في النسخ وجود الجعل بل يدرك العبد (التي من العبد النسخ) ومنه من سنة الله في
 خلقه ان الناس لا يدركون الامور من قبله ومنه واما الموجود من الحق في الحاصل
 لا في المص لا يعشونه به ولا بالدور به وانه كله جعل كسر باليت وبالي ولو ان السب
 وعاد الى الوجود لغير الله بالنظر الاولى التي هي عين النسخ وهذا الله دليل على انهم ما
 حصلوا على شيء من العلم ان رزقنا التعظيم لا بد من ما حتى نستفيد من ما نطلبه من الله
 في ذلك راسي والسلم **فصل** العلم باخلاقه وفضل الله ان عرفك
 ومقصودك من الحق واحد كما ان مطلوب الحق من واحد لا غير مراد الحق منك هو الغيب
 بوحايق العبودية و مرادك من الحق هو حصول الصدى في اذنه فوق الرتبة لا غير مباد
 حصلت على مراد الحق منك وجيت به على ان لا يكون من وجود صور الاعمال وحفاني لا
 هو ال جاري مطلب لك بعد هذه او امر في وراد هذه الاول الله الاول الله باجعله لا غير
 هذه من مولاك فاما واحد او مقصودك مقصود او احد اجانه اذ اصبا المعقود منك نلت كل مراد
 وبهذه ال اقامة تكن عبد الله حقيقة وتكون العبادات موزونة يميز ان الصبا ويستفي عندي
 حال العبادات في الخوف والرجاء والعبادة والاعمال الى احد الجهات لان العبادات بالخوف حالة
 الغروي في ^{العلم} واما حالة الرضى والعبادة بالعبادة حالة الرضى والعبادة بعبادة الاستوار
 يصعب هو الواحد الحقيقي وصورة الله حقيقة وهو ليس الله حقيقة وهو صاحب
 الاستوار الكامل التي امامه الحق بزماني صدي وجعله جميع العجريت بنعت اعطاه
 الشريعة مقفعا والعبادة مقفعا كما نرى على ذلك غير واحد من اثار العارفين كسب
 محمول

محمول العلم مستحق وغيره لا في هذه اقامة فصل لانه على نعت النال / لا من انفع
 عن حسم وعوايد او على على سواي القريب معتمد اعلى في علم القريب بل اقول
 والله لا يخفى العبد باحوال العبودية / الجمع ومورد ما للقريب الظاهر والظاهر
 انما حال يستحيل عفا ان يكون الباطن من غير مولاه والباطن والظاهر لا ان مكيا
 على ما فيه هو ال لان ملك الظاهر ايد اناج لعبد الباطن لان الباطن ينبغي على
 الظاهر كما هو سنة الله في عوالمه من نعت تقابل الغيب والشهادة على انه لو قلت ان
 الشهادة احد الغيب لشك الى القواب امر من مكيا اه الشهادة هاتكة على الغيب
 وناظر له كما لا يخفى ومن انما من عوالم العلم وذات ملاوة الصدى في مفضل الحق وان
 كان مراجع العقل حال بصغار مراد العقل في الظاهر وباطنه عن شئت فظاهر في الحق
 وباطنه في الحق كما لا يخفى ومنه انما احد الله فاطمة ان الوصول الى الله لا يشق الا
 بتعت القريب ^{العلم} كما نرى على ولقد ميقتونا مراد من كما نلت في اول مراد في محنة
 التجريد من قتل ما للغير الحقيقي يستفي فظاهر مع باطنه فيه والحق في شئت فظاهر
 في باطنه ولقد كبر في ^{العلم} اذ الله ان مودة العجريت افصح من مودة المشيبت وكذا
^{العلم} في شئت فظاهر العبد الذي هو في شئت فظاهر العبد الذي هو في شئت فظاهر العبد الذي هو في شئت فظاهر
 ما في تكلم فيه عرف ومن لا يظلمه عليه اذ اسلم واعترى وامل قوته على الله على
 وسلم التوكيد حريته والاسباب تسع في غير مرة فعليه يستفي في الاسباب
 انما هي مبادئة للضعيف في رتبة الايمان واما الغوي فيه جنى عليه من لان لا احد
 في العراة حقة / لا من ياروا الاحزاب الرخص حبة الفعيل والتزول من العزبة الى ال
 حقة من غير موجب جرة على الله وشراب في حقة التقديم فاما لا يقول بان الله من ما

اتناهم الى راض البت جامع هذه النبذات من الكلام جميعا الشعار من كل الاسفار
 والكلاب فله للواحد العلق والشلل **فصل** اعلم يا مفسر
 وحق الله كلامه رضا ان هذا هو الغريب من حريق الحق التي توطئ الى الحق سبحانه
 ولا يجوز الوصول الا بها ومنها ومن راع الم حوله على الله سبحانه من غير ما يصوكن
 بروا من باب التاري المار والحق التاري في غير سحر لان اصول الحريق نسيان محمد صلى الله
 عليه وسلم اعني البية غير طرية الى امرنا ولا تقرب من تمسك بسنة صلى الله عليه
 وسلم وطريق ما اضطرنا جعل من يتبع غير لاسم ديننا على يقين منه هذا اول تعلم
 الغريب وان احدث بالاصل بعد املك في المربع الوطة اليها هو املا في صور يرجع
 في التحقيق الى الاقاراد فينا على انما لمب التبعيد بعد كذبت مال والسماع والحق
 والحق والحق وسلم وداوود القاصر وغيره الذي بان انه لمب واهل الحق
 واقرها الحريق الشيخ التبر ابو الحسن الشافعي رضي الله عنه التي هي حريق شيخنا
 مولاي عبد الواحد الدباغ رضي الله عنه وحريق شيخه مولاي العبد المذنب
 نفعنا الله به ومن حريق الاملا في وتسمى سلسلة الانوار وتسمى ايضا بسلسلة
 الذهب ويسمى بها بعض اهل الله بغير العار في وقت قال ربيها ابو الحسن
 الشافعي سالت الله ان يجعل القبط في بيتي التي يجر القلعة فانه انما يقال في سر
 هذا شيخنا لك وقد قال في هذه العار بالله سيجي على بن ومار تلعبه السلام
 في استناد كل زمان وقد قال شيخنا رضي الله عنه بعد تاعن شيخه انه كان يقول والله
 لفرز كل واحد منكم شيخا بنفسه واستاء الازل زمانه وكان ايضا يحد عن ويقول لا اله
 الا هو من حريقنا واخر وقد قال الشيخ تسمى العرب الحقني رضي الله عنه الطائفة السابعة
 بثلاثة

بثلاثة اشبار تحت امد فطرح ولا بعد مع الاولى انهم حكارون في النوع المحبوبة الثانية
 ان العبد من مع يرجع الى الصور السلوك الثالثة ان القبط من مع وايضا التي هي القلعة
 لاجابة لعمدة الشيخ رضي الله عنه وقد قال شيخنا مولاي عبد الواحد الدباغ رضي
 الله سوعت شيخنا مولاي العبد المذنب يقول وانا سالت الله رابعة ما علمنا بها
 وهي ان صاحب حكار في لك الحكار في النوع المحبوبة جامع الله يا فخر على حد اية
 الله لك حيث است اليهم واغرت في سلمهم بان السعيد لا ينفذ به عجز ومن كثر سواد
 صغر وهو من مع والمربع من لمب وان لم يعمل يعلم بل يفتن والحمد لله من افضل الطرق
 الى الله وبالفروية انما لمب فطحت غير ما عاين في حق تذاك شيخها واما ما ادا التعقيل في
 الاولاد صوز وروا ابا الحسن ورثة الانبياء والله يقول تلك الرسل وقلنا بعضهم على معنى
 فكل واحد راي في هو مستل في لمب منزلة يقول في على سبل في العلم والحكمة لا على
 سبل التعقيل في العلم والقال ما لا وليا رعت الحق وتلك عيت مستخدم منها على قدر نورها
 وكل ولي له مادة مخصوصة والكل مجموع في القبط الواري لسان محمد صلى الله عليه وسلم
 كما اجمع رات الانبياء والرسول جموعة في صلى الله وسلم وبما في لمة جامع الله ان محمدا
 صلى الله عليه وسلم الذي في هذه الزمر العمدية وتسميها بها التي في سبل الخلة وايان
 لم ايلما ان تبا في التعم والفرق عليها وعلى اهلها هو الله لوزان العتق ملا وعا ما
 وسعته ان يلب على حاله ساعة واحدة ولا في من اين للعتق لزمه ان انتم رك نور الشمس
 وفي المعاني ان تنعج راية الذهب والله در الفاني اذ يقول

تسك باد بال انما لية تلقى ما نوره محقق في ذلك من وحل
 ولا تعدون عيان عنم ما نعتل سموي حسي في امين التامل والاسلام

فصل اعلم بالغير المعين بنفسه السعد لها ما يزيها من مولاها

انجبه عليك الوفاء مع الحدود كما هو شأن التبر لله ما لا يتعدى مدد الله ومن يتعدى ذلك
كان تصرفه لغير الملأ العبود ورجعت الكرامة عليه كما هو شأن من انصرف لنفسه وقد علمت
انك ملكك بنفسك ومجاهدتها وقنعته عنها انها اعدى الاعمال التي لا تستمر لنفسك ولو
ماتت لان ذلك بعينك ومراة ولا شك ان الغير لا يصير لنفسه الا اذ اراد العافية ورؤية
الترية / انشور / لا يشهد النفي في الغير ولا مزية اعز على السائر من شهود النفي في الغامر
اذا راحة فطاعته في هذا لان القاعدة العرفية عند اهل الله ان من نفق شيئا من رتبة بل لم
فلما لم يجر بركة الجميع لكنت مهيأ اذا البعث عين الكل وما كان على (كذلك) فوز على (الكل)
في النفي للعالم انما هو الجهل والترية لا تثبت بالعقيلة ولو كنت اصب البرية وميز في
غاية الحالة لكان الواجب عليك شهود الكمال في الغير وكشود النفي منك ولو لم يكن من
(مطابق) موزون كون العبيد من دخله معاملتك ومذلك لكان كما يملك فشارك وقد علمت
ان ما حلك من ذلك / لانه قد يما ومدينا ولم الذي يقولون من جملة الادب ان تتفقد في ميز
وان تتسرع في نفسك بما تحقن في الغير رتبة عين القول والتسرع في نفسك رتبة عاج
الخطا واخرج من القول صيغا وانوم كله طر الفجر والسير العاج والظايع وما يدرك
ان التي تزد برية من حيث الوفا انه ولي الله كنهت عليه احوال خفية وصورة شهادتي
حفايفها اقبل منك ومنه قال ولي الله سبحانه اية محبة كل من رايته بالخضاعة وكل
التيك لينة الفم واجتهده بالو ايب عليك ايها الغير شهود / لا وان كلما بعيت الدنيا
واما اظهر لك انك ما صحت عليه انه من ضعف بصيرتك الرينة برؤية الترية لنفسك وان
تسعى فيك بجميع الناس فان الموجودات انما هي مظاهر برؤية تجلي لك في رجاك
و



واما ما راتعاهي بانها غاية الصفاة وتامل هذه العنى من قوله صلى الله عليه

وسلم لو امسك كتابا منكم سبعة تسميه باليوم على ان حاله كذا هو غير ميسر شهود الله
التعظيم للخلق بغير مزيك من الحق وبغير رفيعتك للخلق يعلم بعدى من الحق وهذا امر اذا العامة
حتى فالواء ملأ السائر على علمه علم الغمر بسن الفن به تعلم برؤية التجلي له وهذه
هي رتبة الله التعظيم في غير راد ومن علم التعظيم من كل جبر على انما لم / لا اراد ويتصور
التعظيم تقوى على ما لا بد الله يستمر لله ولا يتعدى مدد له لانه لا يقدر بالادب الا لا يهتبه
حالة الامر والنفي / لان ملكك بنفسه وهو الاوصيات التي بملية غيره تطاوت راق عن
نفسا ومن هنا دخل الديل على علماء السوء الذي يتكلمون بالاوامر ولا قبل منهم
مؤدى الامر بعم الى النطق العام من واخرج من حوزة الحق كذا الله انما هو للكون لا انصار
مفروج بالحضرة النبوية والافراد السكانية ان تلي باسنانهم ما حد ربا مقير
هذا الباب فانه اخذ من خلق كثير بعد ودون من غير الباب يوم **فصل اعلم** في امالهم
واذا ارادتهم تعجبا اجسامهم وان يقولوا تسع لغيرهم كانهم غيب مسنة فيسبون
كل من يعلمهم هم العم وما حد ربح فالتعلم الله ان يوتون وهذا اما وجب به لا اطلاع **والفصل**
كل من يعلمهم هم العم وما حد ربح فالتعلم الله ان يوتون وهذا اما وجب به لا اطلاع **والفصل**

فصل اعلم بان هذا الطريق هو طريق علو الهمة وعلوها من تزل

على قدر لا يساوي فيعتها لان نفسك عنك محبوبة بالفتح والتعجب بالفتح للبدل / لا سيما
صواش من منه وانما انما ملك الدنيا وينتظا **فصل اعلم** في قوله تعالى **فصل اعلم**
لاية علمت ان ذلك سر صغير لا يعدل منعة نبيك بل ان الدنيا وما فيها واصف
ايها اصحاء مظاعفة من اساطير جعلت عوف نفسك ما كان العاقل ان يرضى به لك
لان الله نيا بالحق ان فيعتها لا تسار عن الله جناح بعوضة ولو سارت رتبة جناح

البعوضة تسع منها القار ولا يلهو انما عند الله مفضل برعون وهامان وفيلرون
 والنفر من وفتح من ذكر من الاخرة لسر مطاعته التي سبحانه بالعلم من ربح همنه
 عن الكرم بالسرك وانزلها بالكون سبحانه منال مفضولة وحصل على ملكه في الله وهذا
 شئان ارباب البصائر الشجرة بنور التوحي والعداية كما استشفوا من الداراية في
 - لهم ان يملوا من غيرهم الى ما به من الله في علمهم وموانع لاه من علمه ما سره
 الله بالكل وان يحزن الظلال لا محالة تفيض الى الزوال لهولها واستعاضة تعسف السي
 الاستيناس يا هو عبي الوصية بذلك انور دليل على دلته وخسنة فذره وعده فبتم
 لنفسه يا عبادي مني **قال مولانا محمد بن الفضل** رضي الله عنه من اقوام
 امرنا الله بالاسلام جاء اعترنا بغيره اذ لنا الله ان في من اولنا الله بربع العدة كما سوى
 الله وسلفت بغيرنا من تصفوه بغيره بلو ملنا الى رتبة الاغيار نعت التعسف لها
 اذ لنا الله كما اهل ما علينا ما ربح همتك يا بغيره كما سوى الله في المراتب العسقية والمعنوية
 ومن لم يمت في غير ذلك فطلب في تكون من اهل العبدية وما ربح من بغيره
 ومدينا لا اهل الفهم العالمة كما اجمعت به الك سريرة الغري المحمدية **قال الله**
الاعلم فلهما اعلم وما يعبدون من دون الله وعبادته المحمدي ويعفون ما تغز ايدي
 كيف جعل الله سبحانه جزار من انقطع اليه بكنيته وانزل كما سواه بربع همنه عنه
 ان وجه السحاب الغبار ويعني البطاركة الكرام ايها العفير اياي ثم اياك ان ترفع
 في شهر رابعة السنة المحمدية ويك من مبالا كوان بغية مبهفات الوصول الى غفلت
 همنه باليعقول وما سوى الله كله بقول جلاله سبحانه رتب العزرا على من راعوا
 الهمة بغيره **الاشهاد** بجله **الاشهاد** ان الله برز العبد على من رتبته على ان الهمة

انما تعلقت بالكون لا يكون لا يقال سبحانه وانما هي هم واما الهمة بلان كون الله
 موجود الهمة هو عين الوصول ومنه انما هو عين لا يعطال **ولله الملك العظيم**
العام ان الله ان الله ان يوصل اليه احد من خلقه من طرفة نظيره من عالم الى عالم بلنا
 هو من كثر به انما كان من طار يخشع الهمة ان ينزل بسورة مولاه ما نضع هو من
 بالبحر وصيرها ما تحرك بالواحد بيان الواحد لا نقل اليه الامن صبيحة الوحدة ولعم
 حيث نورا من ما خلقكم اول مرة **عنه** علمت ان العبد له الهة من ربحا انصاف
 ربحي قد ما يلزم بله ما الجبار والجميع اياهم وهذا ما اوجب به **الاشهاد** **فصل**
 ان العبد في احاطة واحد من الصوفا وطاعة لله همنه واخلق له الله والهيبة والاح
 طاعة توجده الى مولاه بان شجرة يده يعلمه يستمد من الله سبحانه يكون احلا
 صه وهمنه وحسن طه سبيله الى الوصول الى الله سبحانه لان الحق جل جلاله برز
 العبد على من رتبته ومن رتبته هذا الشاه في محبة اهل الغرمان لا ينج ما عندهم
 الا بوسى له عالة يعلم من العزرا نالة العرايم من جاريه احسنة بلة عكران
 لها واياي ثم اياي يا بغيره ان الله عليه بجهة اهل الجدة ان قل بعمدي مع
 بالالتفات الى اهل البطالة جاز ذلك هو انفسه الى الحق والاصحى اعلم من كون
 العفير بفضي محبة اهل الجدة ثم بعد ذلك يستعان الى معرفة اهل البطالة والعلامة
 بل الله لان الطلوع سرى الطلوع والمراد على من عليه بكنيته تكون همنه اصل اليه
 نابعة وامر الابطالة تتمكن بسويته بالقلب همنه الا بكون ان الضمان لا يمتنع
 وطاعة الله من هذا حاله وهو اسوا الناس حاله ان لا تنهض له محبة حتى

يسمع بها وروحه الى جميع العوالم افرى واجد لانه لا زال له بلده منعك منبها والنبي
 نعى الى مالوربا انها امة او مدت اهل البطالة فيمت معهم وعسكت وكنت متقى بصير
 كمال اهل العبد عندهما بركة السراقات لساعتها لا يندبها الا العار الى بلد النفوس والروح
 الى ارضي المخلوقين وزمما هو متعوي وانه اكله ناس من ثم اهل الانتاج واليد الى اهل
 لا يته اعم اذ الخير كله الانتاج والشركة لا يته اعم **بقول** سبحانه ولا تتبع اهواءه من
 لا يعلو ولا تزنوا الى ان يخلقوا وامرهم باكل من اعرف عن السنة وما الى البطالة
 والبدعة الله اكبر الله اكبر ما احسن العبير اذ انا تابعوا وما اضع العبير
 اذ انا من عبده ما من عبك سررت وكنت نيتك كل عون الله له وجارته الانوار
 والعنومات ومن نعت به النجفة من يجل الى ذاك الخلق التي ذكرنا قبل مع الى الله
 ويصادى اهل الله في العاملة ما ان الله يعاطيه بعد غرك **والسلام**
فصل اعلم يا عبيد الله اني جل جلاله جميع عليه ومن جنته
 البهائم ان جلاله من تهور اسرار الربوبية بنفسه وانيت وهذا ان الله الحكيم الباهر
 وغلك ان القوة من حيث هو قوة جعله اعم تجلانه في غاية التركيب من مبدء محبة بين منيت
 نور وظلمة ظاهر وظلمة نور ظاهر بعبودية وباطنه ربوبية واجمع مبدء الكون من
 الاسرار من مظهر وهو الانسان وهو في غاية التعوي في مظهر من اسرار صنعة
 الخلق العليم عزاء اعم جل جلاله عجز ومن غير ان مقتضيتك عند وجود صورتك
 له عجب عند التمتع بالاسرار وطايتك بوجدك كشافه بسريتك وذلك لا يريد امارته
 واما عند ايا اسرته من العانة جلاله انما له علمه سبحانه من علمه فيوصيهم بالاسرار
 ليضعه في غاية التركيب ملوكه في علم اسرار معارفهم لا يستنوا بها وضيعوا اديها

والله

وذلك كله مللها وويل بالستر لانه انه رجة واما بالعبودية الى الخادمة معه ان ذلك
 لجميع من صنع الله ان وعك ان من مع الله بعبودية واسمعه في هذه القائمة
 امة ان متكوناته بين بالفروقات وفيه انه ان السهل الجبابر بينه وبين عبوديه
 التي هو كهود سره انه يكن ذلك احد العمان واعلم ما يكون من القتل والويل
 مسجدا يقتضيه ما يلية واستعداده الله ما السيرة من العامة رجة وفيه
 المصلحة نعمة منسب العمان وجود العمان كما ان كمال العمة برب السورة وام
 العنونة في حصة الامايات اذ ارجت ايها العبير ان تمنع بعبادتك بكنس حرم هيكل
 وهو سمار بعبك وارثك وارض من صهي اناسيتك الى مظهر بعبك بعبك بعبك
 قد صحت بكلام صورتك في تعلم اه لا امر بعبك من مظهر بعبك وارث بعبك بعبك
 بعبك وهذا هو الاكبر الى يلقب بالعبان ويصير ماضيه في عمة السورة والعبان بعبك
 يخرج من حصة ويجمع في تهور مظهر قدسه ما انده مظهره وما مثله لا مثل العنونة
 انما بعبك في العبير من حصة الا ان مظهره مظهره والعنونة بعبك من مظهره ان العنونة
 غير مظهر للعنونة ان ان كذا ان ولو كان مظهره مظهره اعم ومن كذا بعبك ومنه عمة ان
 القاب في لامة العنونة ومن كذا بعبك بعبك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل **والسلام**
فصل اعلم يا عبيد الله اني وعلي تعبدنا بالطاعات وامرنا
 بالغيرك التي توطينا الى اعلا القدرات وكلب منا وجود الصورة والحقبة التي هي من
 الصورة واخبرنا سبحانه لا يغفل مظهر الا اننا انتم الجسم الى الروح وحلم الحقرة العالية
 واما ان العنونة القوية عا ارج بياتنا ما مننا بولامية الربوبية ولا مننا بولامية العبودية
 وليس المراد من الروح لا وجود الا مظهره والهدى في الاطلاق وليس الا في العنونة

لا اطلاق مما دعت ايها العجز من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
تكن في الخواص **وانما** يا عجز من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
تقوله سبحانه انما نطق على لوجه الله وقوله لا ابتعاد ومجربه لا على وبيان التماس
ما ذكره الايقان معنية الوجهية من عجز السرعة هو يارب نور التوحيد ومظهر العمل
وصد الاطلاق مما في وجهه للذي منبجاً بقوله يريد في حق الله ايريد بالعبودية من
الاطلاق التي هو نورها والبرهان من ذلك انما هو سبحانه على اصل الاطلاق تغيراً بل اداة
الوجه على الله النية وتبينها على مظهر وجهه سبحانه وبذلك على ان معنية الوجه
هو يارب نور التوحيد قوله سبحانه والآن مع الله العباد افرأى الى الله لا هو كذا في هذا
لا وجهه نور توحده مع هذا ايها العجز من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
لا افرأى الى الله العباد افرأى الى الله العباد افرأى الى الله العباد افرأى الى الله العباد
في الامور اية سبحانه وهو مطلب العباد من ربح سبحانه **كذلك** الله سبحانه
عقل الله في حكمه مطلب العباد من ربح الصدق في العبودية والصدق هو لولا الاطلاق
اذ لا اطلاق جسد والصدق روجه والعجز من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
روح الاطلاق انفراد احد صانع الاخر جاز كل صانع وكل من كل صانع في صانع
خاله العباد في قوله صلى الله عليه وسلم ومن سئل عن الايات فقال الاطلاق
ومن الذين فقال الصدق بالصدق كما ساءه ولا اطلاق اياه بل عجز ايها العجز من نور الاطلاق
هذه الاشارة الى الحقيقة وامجد عملك مستهلكاً في بارى انوار حقيقته وانك بما
والجنان في لندار اسرارها محيا ومن عجزها في سائر كل يربو الفاربه بل عجز عمل
طاعوا لا يشر في عباد لانه احد اجتهت اخذ علينا العهد العلي من رسول الله صلى الله عليه

وسلم وزعموا انهم يريدون ان يخلو النية في الوجهة لله تعالى وعلمنا وعلمنا وسائر
امورنا من سائر الكواكب متى في عهود الاطلاق ومن عجز ايها العجز من نور الاطلاق
وقد اجمع العتاج على ان ما لم يدع الاية الاشارة الى وجه الاطلاق ومن عجز
الاظهار ظاهر او باطنا لا يطا حفر الاطلاق لظهور عجزها من يملك على يده
تسبح بالام العباد لا يعرف بلالة العباد ولا يجمع عجزها في الرتبة وان بلغ ما بلغ في العلل
والعجز مماثل يا عجز من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
فصل اعلم ايها العجز من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
الامارة من عجزها من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
محامدها من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
وهي معقولة التي اعز في كسر الارواح وسبح الرتبة في السبح لا يبد من لكل واحد وان بلغ ما بلغ
الله العباد لا تظلمة من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
السر من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
منه من نور الاطلاق لا الواجب في اطلاق ما عمل على الاطلاق
في معصية الخلق **وقد علمت** ان كل جلاله اوجب عليك الجهاد سبحانه انما امانه
عني وعد والنفس فتفتك مجانته والطريق في السجدة في امر الله وهذا المعنى هو
الشار الى بعثه تعالى وانما جاهدك على ما تشاء ما لم يكن لك به علم ولا تحمدا
بالخالفه واجبة والعلم ما لم يكن بالصدق ومن عجز في السجدة بعد المعنى بل لولم في العباد
بامر يارب وامر السجدة بجلاله مجاهدة السجدة اوجب **وقد علمت** قضية النبي مع السجدة
فان امره والحق بامر وامر عجز بامر مع علمه امره تسبح وما كان رغب الامن في ذلك

والاعتقاد لصاحب الايمان والولد ان والاعتقاد تعلم سر الاحياء هو هذا ان كل شخص في الكون
 به هو الحق بربه وما هو السؤال هو التحصيل للاحكامه لواء سره وان اردت بقاء معتد
 بغير هذا الحكم العبادي عنده مولا لا تدرك بعد استيعاب الغليل يا تعلم بالوضوح
 عليه والشك **فصل اعلم** يا مفسر ومعنى الله والى ان السر
 والسلطان الى ملك الملوك سبحانه وان تنوعت احواله فهو راجع الى مشيئة وموعد
 وما هو سر الحق وموعد السلوك وهما الحقيقه راجعان الى مصدر واحد وينبوع متحد وهو
 مشيئة الحق والاعتقاد والاعتناء الزبانية التي لولاه ما وقع سير وسلوك به الحق
 لا وروح الامن بغير الخلق والحق الصمد التي لذلك الاعتقاد الوصف امتياز به الحق
 وعرف التحصيل بمعنى الاموال في الحصر به الخلال وكس منه الجمال فيل به سلوكا ومعدوم
 الشريعة الموهلة والحصر به الجمال وكس منه الجمال فيل به جد باوحد بعد هذه الحقيقه
 تفسير الاحكام ومع الحق الجواب وهو الحق كونه القامات الحقيقه محكمه باعتبار الذات
 باعتبار الصفتين على كرمين التعريف والتعريف به كل مظهر السلوك اتم او مظهر احداهما
 محكمه لك ارباب الاصطلاح مغلوثا بالمثل واحد كسره بنفسه يتبع به باعتبار جميع الاحكام مع انه
 باعتبار الصفتين لا يتجاوز اعظامات اتم كل واحد من العبد والساكن وفيه على عينه فقلته
 وقفته بغيره ومعدوم في كماله ومرتبه ان بداية العبد ونهاية السالك ونهاية السالك بداية
 العبد وليس به هذا العبارة لا مجرد الاعتبار على كونه الوصف على الشفقه العلية طاهر
 للجميع لا في كل بغير من تارة ما بالاموال والقامات هذا ما بالاول وهو السالك او بغير
 من ليس له علم بالطريق لكونها كرمين له السير والسلوك مما سبق لم يها بالاموال
 وانما بغيرها موهلة بالمشكلة بها موهلة وانما ليس لك الحق بمثل عقله وتلك بعد
 ذلك

ذلك الى ذلك لان الذي والحق به ما بين السمار والارض ومثل ذلك والله المتل
 لا على ابيات ادم صلوات الله عليه خلفه من ثواب على العورة المعروفة لما الله خلق
 ادم على صورته فلم يتطهر بلباء الحجابات وهي بلباء السلوك ولا دخل مقام الشفقه
 ومقام الشفقه ومقام العفوه بل من اول الشك لا قال له الحق في مكان وهذا هو
 الخبز واحاوله له ما ندخل اوله الى رحم الحاصلة وعبر بقاءه الوصوفية وبأبصاره الخ
 بدهم بعد ذلك سمع في الحاصلة محطته له الخ لا في الخ من سمع الوجه الى مزار
 السهود على ما يكمل الله بغيره من غير الخ ومنه له في بلباء السلوك ان
 يتورع والبصيرة ابصاره ما ناله وتلك التي في وشم ذلك التورع من بالحب وما
 تركت وان كنت بالسلوك بما اوتيت او تقول ان كنت بالحب بما اوتيت او كنت بالسلوك
 بعد افكات منه بغير اسرار هذه الارب الحكيمة كيف جبر السبع اسرار الله مع بده
 ادم لا مريته **فصل اعلم** يا مفسر ومعنى الله والى ان السر **فصل**
 ما يحبه عن التمتع باسرار حقيقته والالوه التي هو الباطل الموضع للاحكامه والوصف
 وليس لا تسبكية الصادرة عن الله سبحانه اتم منة عن الاصول العامة عن الوصول
 الموهنة في الرب والتك في العبد ومير الانسان بمسبقة وفيه ما خلق لاجله ويغفل على
 طلب ما في له وفيه الكرمين اتم ذلك على من الله جميعا وفيه ما في الله مسبق
 ابن عطاء الله حكمة ما خادك في مثل الوهم ما هو موالي في الانسان يدور في الكون
 تحت الغيبة عن الكون وامام من سلم من حوزة الظلمانية وسواو بسبب السيلانية ما هو
 انه يسفل من الاكوان الى الكون لا تعلم العلم عند قلمي نور العفوه **فصل** ان الوهم

عنه لا يوجد له بل انما هو اوجدته بوجهه وحصلته مما علمه نفسه ولو كان موجودا
حقيقه لكان الحق نكارة له وتارة عليه ولا ريب الخمد انما عليه علمنا انه حق لا يقرب
الوجود بوجهه من الوجود من جهة من وجه طهره من الخروج من الزم بقوله بفتح الزم
الحوال الموصوفه بعبارة الباطل **وقد قال صلى الله عليه وسلم** احد من خلقه ملائكة
سيد لا اقل من **وما خلق الله الباطل** بالثبوت عليه باطل والباطل كله وقع لا في الخروج من
الزم لا يقرب الا بعد الخروج عن اطله ومادة وجوده التي تفتت من اسوانه ومن الامارة
التي غلبه على الله العادة من وجوده هو اجساما ومزاجا والقبالة والخروج عنها لا بعد علمه
احد بل لا يخرج عن هذا الامن سبقت له العناية بما فيه من الخروج بعينه العينية والرعاية فكان مبرا
لا يستحق احدا من الميزان من عالم الباطل الى عالم الحق ومن علم الغنابة الى علم اللطافة الى غير
ذلك وتلك الالفة تثبت في صدق الاختلاف وظايف العبودية المخرجة من كل وجه مودة بالحرية مثل
الرياسة وفي الجاه وغير ذلك من الاوصاف الوهمية التي من تحتها للعبودية تبتدئ كل ما له بصان
العلوية ولا تنعم على زكاتها والحق الخروج منها ومن تعلم انما ما منة لعل في الله لا في مخلوقه
الطبع غيبها عن حكم الشرع والعبادة بالله من افعال الالهيته الحسية والعنصرية اذ الاله والاراء
احد احد جمع بمعايير ومودة الحسية تعجز عن توسيع ما بها اليسى الروحية من الايمان الباطل
والسمعة من الاله غير ذلك وكل ما تنقله من اريد به باطل لانها اندمج في نفسه ما لم يجر معها
من ملاءمة لها لا غير والاله من مودة يغيب عنه من اعرف عن مولاه وافضل على هوام الامور
ولا فائدة الا بالله بل تقول الرواية الحقيقية هي ان تلحق بغير ان الشرع وتزعمه الفهم
وما عدا هذا اجتهاد كثير ولا يخيل في بلاد النجوى وفي صاغة الله في النتيجة لله ورسوله وللمسلمين
في ما قلناه وادرك بغير ما ادرناه في افلاح مودة الغرام في عيش نفسه ما لا تطلع معه **والسلام**

فقط

فضل اعلم يا بغير ربنا الله لشهود انوار وحدته او الحق بل حلاله شهود
هليل اهل العدى على يقين وحدته انما هو صفا وان من الخلق جميع شهوده التي هي
كلامه وفعلا الذي سجانه بكمال النور التي يجمع له وما ومعه ان شهوده سبحانه عناية الاله
النور من حقيقة وان شروعت سرية لتعلم انه على الكمال الاطلاق في الشرا من الاطلاق
المتعقل في الاطلاق الاله الخلة في الخيال كما هو مقرر من غير واحد صلت في عبادة التوحيدية
من خدش سماع النور والسرور في كماله البهره ان تعلم ايضا العفراء النوارات التي
تزد من الحق الاطانية هي محلة من محراب الحق مشروعة من محراب الشرع اذ الحق سبحانه
الارال كماله سبحانه بالجلالات (الرياسة والواردة) الالهية صفتها واحدة كما اننا نلوه بحسب
من ورتت عليه وتلت له مثل ما ذكرنا في مودة واحدة والنباتات متلونة بطل لوح مع الاله
التي تجلي لها وورد عليها الغيب واحدة لقطات ايضا العفراء جميع ما يرد عليها النوارات
الغيبية هو واحد غير ان تتلوه بلوه لا تارة فبارة بالرياسة وتارة بالنور في تارة بالحق
وتارة بالجلال تارة بالسرور وتارة بالعبادة والاله اهل عدم ابرة الامانة وشهادة الروحية
بعبادة الكمال وان الغفران فيك هو غير من غير العفراء والنقطات سبطوا في لا يستعرا من افعال
الكمال والعبادة ملام التجليلات حتى لا يركن اليه ولا يعتمد على شيء فيكون بسبب ذلك
علا من التجليلات العبادة لا يتركه حال ولا يتركه من اقطار وامان نعت في التعمق في ملاءمة
النور سانه على تعدد الاسرار وتارة ما به وجهة واحدة كانه معكورا به لا محالة لانه دائم العلم
به لو قلت لا علم لك مع الله انما انما النور مودع على معرفة العبد ليس ليعود العبد من خايبها
ولا لان جلاله مستمر ما من فيك لا يعلم **كافال** تعلق مستند جميع من فيك لا يعلم ان
فيك لا يعلم حقيقة الاستمرار اذ علم حقيقة موضوع على علم العبد ومن معه علمه استمر

التي لو لم يكن الايمان انما انت لك على ما هو الى العناية لك ان باراه بعينه كما نقا على ذلك غير واحد
 من اكار العلم والعلم من منفع لك ان تعرف قدر نعمة الله عليك حيث علم قدرك وانزل كرمك
 احبابه واهل واداء لانه كما انما يقابل في دارهم وعزيمك اياهم اسعدت بسعادتهم لانهم الفرح
 الذي لا يشقى جليهم منفع لك ان لا تجعل احوالك ولا تقف راس مالك بل في الدهور والافسار
 التي مائة لولم يكن لك سرور محبتهم ومنع لك من كل خير ان طامع العيب طارئ مني وطل
 ورعي ضد من اهل الله ومحبتهم والنظر اليهم جلفه فطعت او طال الرجال في ملاقات الثبوت
 للامر التي تجرت به واما شعور الراية وات يا اخي اراي تجعل هذه العنى وصغى بآذني الى
 واراد ان يفسد حيث يقول لك ما انت الصنعت من معرفة هذه الناس وماذا انزيت بعد هذه القالة
 التي لك من منة من الدنيا لو اتممت على ما لك وسالت الله ان يني عليك بالدموع عليه لك كما ما
 اني غير ذلك ما به يا مغير من الله به السعادة وهذا الحسنى والزيادة به يخفف من احوال
 احبابه الذين ات معهم وفي العلم ومغلا جليهم ومغفل السعادات تعلم به حجة ما يقوله الواحد
 من صفته وتعلم منه ما به هذا اراد الله او الباطل ومن مغير في طرقاته الجارية العظمى
 الدم هو واراد الخلق التي ورد عليك بملائته انوار العناية ونه ارتنه سواي ان عناية مع نيل
 منه شيئا ما استطعت من عظيم فضل الله عليه بنعمة اهل الله ومحبتهم ما في لك غاية الميراث
 والاحسان انما لو علم اليهم الا وهو يريد ان يوصله اليه وما يسهل الحجاب بينه وبينهم الا وهو
 يريد ان يبعث ما منع ما بيني والامس لا اب من اراد نصيحة نفسه واستفادها من اودية
 النعم والباطل هاهنا التي ربه بعث امر الله عن وجهك وما تتر من اوصافك وتعت ما الى باب
 مغترج ونشر العزة والبانة ضايع بجمع والداعي قد اسمع والاستمع وعي وما الى رسمه
 مع جانه ما كل ومن يظهر ثبات الانبياء والاولد ومن تلحق به سمع النظار الى القاصر

يتبعه الباطن تلك الباطن تبعه الظاهر واصل الى ذكره واسألوا له السلامة لله
انما هي في الاعراف على اسواله ومجموع السور هو صمد يفتك في الاعراف قال الاغراف والخرات
تغير السكنات وبالله يا مغير لا فخر في ملك ولا تعجله عما في لك جان الامر ومع من نار على
علم والحق معروف والباطل عند كل جهة مفرق كمال المعنى والله يقول الحق وهو يهدي
السبيل والشافع **فصل** اعلم ومفتح الله واياك ايها العفيف الصادق الذي من
الله عليه بالهدى والتصديق اننا كثيرا ما نذكر ما في بعضنا من شرع اسوال العبد العليل
بالعلم الزيل وتكلم في عساير النجوم وعوارها ونفع الله على العبد المتفكر في الايمان
له مويا الا لاغراف بعد العلم والمعرفة ومع ذلك كثيرة الحائلة والمخالفة والله شبيعة اوجه
للانسان الصديق الله تامل الله السلامة والعمامة في الاعراف عن الحق عند ظهوره من
الكلابرة الذي وعد الصديق مع رب العلي ورحم الله ولى الله سميع عليم **الشفاعة**
الشفاعة يقول من كثر الحجاب عن معرفة اولياء الله عز وجل عصفرة الحائلة والمخالفة
وهو حياء عظيم مدحى الله به الاخرين الاولين والاخرين انهم واعقول لك ايها العفيف
انه لا يسمع الا من الله لا من الاشرار الا ان اشاهد فيه الكمال وشاهد لا يظلم فيه واما اذا
تساهد له فكله اودونه فكيف يصدر منه الا ان كان الذي يحكي حكاية الحق من الايمان فله في
والله اعلم من كثير من اهل العلم يلقون بالاكابر اهل الله وسفوف معهم الزنا والحقول
والانوار تسبوا الله الذي لا يعدم الصديق فيها ذكرنا وقد راينا لو سمعنا يا اخوان عدينا
امثلة لك منسلة سمعنا ان من علينا عليه الاطراف التي حتى بها الاشراف وان يسلك
بنا مسالك اولياءه وقد علمت يا مغير ان الله تبارك وتعالى اذا اراد بعبد خيرا علمه
اشعة بصيرته الى مراد بصيرته فيصير ناطقا بعب روحا يتقرب اليه من شانه ان يصير العبد

استقبل القلعة ونج بجارحه وان كان عليه فيه ما فيه من البيل الى الفخر والى حمل انقاذ العزاة
نقطة منه لعل المواضع والمكان المرور الى مخرج استجابة معه كما قال تعالى واستقر وانفرد عنه
باتقدم وهذه اعادة البلي من هارون ونفاعة الرضى وهذا الله ما يكون من بلاد الحب ومكانه انسان
الغير مع اخوانه العزاد وبهذا المعنى الخيرات وينبوع المسكن والله مر الفاسيل

قال من اب والى من قد سمع ودمع مواضع شديدة

ما ترى في الطريق تصنع عدم ، قلت انك عليك قول العزوة

فضل حرت سنة الله في خلقه ان النعمان بمجولة على مبالاة وطلب الزينة ومجربة
على مشاياتان محوياً بالتعب والسعة كما قال تعالى وتودوه ان جردت استوكه تكون لهم كلاب
في ذلك من الشدة اسفلها العبودية والخلق بعبودية الله وهذه اقله من سببه الرامى ردم النعمة لان
الله سبحانه جلت حكمته وتعالى قدرته جعل الحرية مقررة بالعبودية ان جعل المساعدة مقررة
بالعبادة وجعل النعمة بالعبادة لظهور فضل الروية واعطاء الخليفة الامر الفهم بعت العبودية
مع تعسيف النهاية واصل بسيرة البداية بما حكم عليه بانه من اهل الجنة وضاد هذه من الغواية
ونهاية سيرة الزمان والظلال والعكس بالعكس والاعتماد على العقل لانه من نفس انه يصل الى
الحق بالهدى بما حكم عليه بالبعد ومن نفس انه يصل اليه بغير الهدى بما حكم عليه بالبعد والطريق وهذا
لقد اسرار الروية وانقطعت اسباب العبودية ونكسرت مراتب العقول في ميراث حكم سلطان

(ملوك سجن الله من العزة والجبروت لا اله الا هو العرش الكريم **فضل**
من فتح الله عليه في المثل الى حكمة التوسيع وجلس على بساط الخبز متكئاً على عيسى
التبريد ارتفع بالاسباب في حال الغيبة مستيقظاً وان عظم المقام ترك الاسباب ولم يترفع
للازديان من الاسباب لان ذلك من انقلاص باب التوسيع بالنسبة والاعتبار لان العبد هذه المقام

الاول

انما لم ينكر الاسباب لا يتصف انما هو معبوده بالفسفة ولازال مفقود مسرعة بالخال الكمال هو التي
يعتق على صاحبه بانما قد راعته بغير مولا مستحق احسان جوده وضماني من الى مولا بصري
التي والامام جانه بغنيه عن كل سبب وكيفية كل تعب ويرغب له كل سؤل وارث ويعطيه من غير
كلب كما جرت سنة سبحانه مع اخيه عباده وهذه الكمال الاحوال والاحمال يعلموا عليه لانه كان عليه

يسنا على الله عليه وسلم حتى لقى الله وصوغاية سيرة الكبار من امتهم والاسلام

فضل اعلم ايها الصديق ان العبد اذا دخل الى مقام تبع الفهم من المعوى
ما ان المقام يدرك عليه بفتح النظر الى الواسعة لا تقتضية خيرة الوعدة انية واذا اكمل السيرة
نفسه انه بفتح المقام وهو بلا حظ النفس فليعلم انه مسكن وتعد به في الداء الشعة
انوار التوسيع انما اخلص لم يبق غير ان النفس من السواهد والايات وجميع الخلق اذ الخاد
لا يفاهم القديم فل الله تفرح ولله الكاسيل التمسلي من وصف ميريل طولات الله عليه
قال والله ما فرح على منتهى نصران الله خلق ميريل جابر به من منار شهوة وشهوة الله
وقد قال ابو مريد في مقالة التوسيع ايا ان تلامك الخليل والتليم والحب وتحم عند الله
حسبلا وتدخل قوله على الله عليه وسلم يا وقت مع الله لا يسعني فيه ملك مغرب ولا نبي ورسول
بعد ان كان ما موراً بمقتضى الخليل عليه السلام بقوله ان اتبع مله ارضهم مبيد ومنه
غير الحق سبحانه من اذ عن التوسيع وهو بلا حظ النفس بقوله اقموا الصلوة واتقوا الزكوة واعلموا ان الله
ارسلنا من مود الله لانتم ما جلب منكم الا ما فانه بعد ومقامه والايه بالعبادة والهدى

ما جهم هذه المقام جانه عزاً بفتح الوقت **فضل** والسلام من كراه ان يسجد
ارادته على الصحة والسلامة من صواميس تعبته بفتح الرضوان لا كبر المقام لا رفع لقوله
تعالى احيى اسس بنيت على تقوى من الله ورضوان ان الله اهل ذلك ومن كان الله به هديايات

انتهى اليه ولا يجر ما يقع من خلل من ذلك **فصل** ما يبد لك ايها
الانسان على سرك قلبك وضمة نفسك ان الله سبحانه انا ارفع البيع على النجوس لا على الفلوس
لان النجوس هي التي خلقت تحت سلطان الانسان وملكها واما الفلوس فبأنها لم تخلق تحت
الملك لانها مستغففة في رتبة الصعاب بالتي رفع عليه البيع ما هو من صلبك وهو النجس واما
القلب فليس من صلبك وليس من خلقك لانه مكتشف في سرادقات النور والجمال فلا مجال
افنى على الله عليه وسلم قلبك ابي وادم من الصبيح من اطلع الزمان بالقلب ابد مستغفر
في مظلة اسرار الغنى سواء قبل طامبه على مظلة العنة او ابر لانه لا تحفه العوارق والحواس
التجسسية لان او طامها النفع لا النقص لا بالنقص ووصفها وكن لا يعل الى الغنى ولا يلد عنها
المعنى قال الله جل علاه ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم واقراد بالنعيم
التي وضع عليها السرار موضع كل شهوة ولبه والراد بالمال الذي لم ومعصية ما كلف سبحانه ارا
ان يزيل ملكك عما يفر ويغوضه فليست بعد عاجلا وراجلا وتامل يا اخي للجمعية التفسير بالاف
في قوله اشترى بانه يشير الى ان السرار وضع حبيب لا ابي ولا قبل ولا بعد وان الموت لا نعيم
له لانها خلقت في البيع من الله نعيمها والسرى وضرر السرار عليها في سباق الوجود فليست
انه سبحانه رحيم بعباده المؤمنين ومن عرفه انه كما اوجه النعيم البسما ليل من شهر رابعة
ما تخفت من صبا شتم وصف البريار جلا انصف بغيره تعالى نازعته معلم الفم تعالى انه لو
تركهم مع المؤمنين اغزتهم كما اغوت فرعون وابليس في دعور لانه بالقرآن والجمال بملها
بغيره حتى لا ينفى في المؤمن غير العبودية ولا ينفى بوجه الحرية فبذلك رغبة رابطة امه بها
صاحب الصعاب لا بانانية وتامل كما لخصه رغبة لارفة اللاهية هي اقام السرار التي نجسه
في قوله اشترى واذا يعها الى المؤمنين في قوله **ما استيسر وايضا** التي يبيعهم وايضا

المؤمنين في الارزاد اقام نفسه معلوم المؤمنين اشارة الى مقام الانعام والافاء وانه اغاية البر
واللصع بعبده المؤمن بوليت على سرك طمعه الله على هاته الطبيعة الربانية ان يعرف بعبده
من الله وان يكن المعنى نفسه تمتد بفالوعد واخر اية الارزاد بقوله بلي والتكبير هو ان تبع البيوت
الباينة بالحيرة الباقية حتى تعلم لجمهورية الحفرة الحسنة لان ذلك هو غاية مطلوب العبد من ربه كما قال
والله هو اعلم هو اعلم من الله عن اهل من يقنا من العبد في رفاة وكذا اقمنا ووسلنا
مؤمن بعبده انما لم يزل في عا اختياره متجاوزا من النعيم والنعيم لانه لا الله
ما اقل طريق الشكاف والشكاف **فصل** اعلم ايها الانسان ان الله سبحانه منزه عن
العلو واللاهية وانها محصورة في مراتب تلك كما قال سبحانه وفيه **اعلموا ان الله يعلم**
وسوره **المؤمنين** بالمراتب تلك والعلو تابعة لعلو ومفسومة بتفسيرها ففسدة استلزم
التي بها وفسدة سلم وفسدة الاوليات بالفسدة التي اشق التي بها هي العلم الغنى واطاعة نوره
الغنى على كل حد يبيد للنعيم على الضل ويطهر السرار على رتبة بغيره لا لكتساب
والاشياء بخروج ذلك العلم برون به اسرار الخلق عيانا وسائلا وذلك نور الدات واستنار الارادة
بسرته من علومهم به اعمال الخلق في العلوات والقلوات وما في قلوبهم من الغنى بالبراسة
العادية وذلك نور الصعاب بالعلو منها مجموعة وان كونهت باعهم **والشكاف**
فصل الطريق الى الله هي على اقسام ثلاثة ايمان ونور وصدق وكلها من اعمال
القلوب بالانقياد والطريق غيب ولا تنقل للعب لا بالالفه في الايمان يتساهد مغفلة انوار الالهية
وبالنور يد وتشتد مساهدة انوار الصعاب وبالمعنى يد متساهدة انوار الالهية
ولذلك تدبنا الله بقوله **يا ايها الذين امنوا اتقوا الله** مع العلم بين سعادهم المؤمنين
وهو علمهم من مقام الايمان الى مقام النور وهو رتبة الاجلال والشر من غير وهو علمهم من مقام

من حولة الظاهر على الباطن حتى ربا يفراس ماله فيا لك واذنه سلك هذه البلية بالفتح ونقطة من
حب العلم ومن جميع الخلال والاثبات نفحة للعبراء اسلك عليه هذه الوارد وادعاه ان يجتمع بينك الله
المتين وهو الركن الى العبراء واللازمة لهم والنوع في العلة ولوح باب النجس المحفة جانه ان اء على
تجتمه جانه بول الله تعالى لا شعة في يده ويتقلب المزمع في الامر في كنهه في باب العبرية والعبران لان
باب العبر والعلم والسلام **فصل** تأمل ايها السالكين بعين تفرقة ما الله به عليك
من محله ومعرفته حتى عرفت الى من الباطل وحسب معبرين من صومعي وبطل ومن هو كاذب وصاد
ولو انظر العروة لثقت في ارباب الله عالم الخاوية الذي فاء هم السجبان الى دار الشفا قال الله العليم
ولو لم يضل الله عليكم ورحته لا تبغى السيلس الا فالياء لو اما اختكم من ربح العجايب ولا هتد الى
الحوار لثقتهم واعين في غياك السيلس كما وقع ما سدكم في ذلك ان **الذي جل جلاله** اذ انظر اسما
بسموة الربوبية وظهر سلطانهم في العالم ما ب نيران انفسهم عليه الذي فداه في السيلس بنا
صيته وادعى من ان الرجال يظهر العار في بسطة الربوبية فاما من اقتضاه من الخلق ويحيا لهم
بغيره عما ظهر مني لا يفتخ كما قال تعالى وذر الذين فبرون كما كفروا فيكونون مسؤلين عن اهل الامن
الجامعة اه يكون الخفقون في احوالهم اما انهم ما يظهر عليهم مظاهر دعواهم وما لهم في ذلك **والله**
وذلك كسرة موسى في حبه من اموالها با عندكم في اللعب ان يصير ما ضلهم في امنوا
لما مخد الله من البطل والعروة ولو اذ لك لئلا موسى من الياء عليه جاء ذكر ابعاد الانسا من بطل الله عليه
ولا تخذه من كما تخذه اسيله وايلا يرفع عليك نسو حسة لا تعد بقا لقوله ولا تخذه واسم اولياد
الله الا اعم كما عليك ان كما اثبت على نفسك **فصل** علم يا اخاه اسوا
الثاني حاله وانجم مالا ارباب الله عالم الكاذبة الذين لبسوا به الزور ورواين العلم والاولياء
ليبر من ارباب الله اليهم اقب ان لهم مع الله حاله ومنهم من ذلك خوال ان العلم محض الرباء والسمعة

والعبادة بالله وسأله هذا قوله سبحانه ومعنى اخلص من اجتمع على الله كذا والمعنى اخلص من اجتمع على الله كذا والمعنى اخلص من اجتمع على الله كذا
معنى يدع الولاية وكان سابق اليه كذا كذا ربي نفخ ابراهيم حكم الارض سبعين بكرة وزور كذا
وسبع بكتا الى الارباب والقائمين فخلصه من جهة تدينه على الله باخراج نفسه على عوم الولاية
وعو ارب وانما الغنى عنده من وجوه الناس اليه وهذا حال ارباب الله تعالى العباسية والعبادة بالله
يتم ادم يقول انا العبد وافرغوا انا الغني وقدر افرغوا الغنيات من بلاد القصور والوعى ولا
يوافق الغنى مما يدعون به من جمع الثروة عليهم ماخذوا بالعبادة بربانهم ومات الله ان يكون
يسمى سعة العبد التي هو ابراهيم الغني من حيث العلم بالله ولا سعة القلوب التي اسم
في ذلك وقت عبد الله ورأى الكون عليه تلك الحقبة وطامع في قول الله تعالى قال تعالى ويوحى اليه
فمن الذين كذبوا على الله وهو معهم مسود لا يعرفهم الله لجميع الخلائق حب يعرفون على
ربهم معيهم ويكتسب حبا فيهم عند الخلق ويؤمنهم على رؤوس الاشهاد به عوام الولاية
مستعد على كذا في كذا في الحقائق يعلمهم عن الغنى والوفا الى الناس والولاية ما يقترن
على الله من اخذ احوال السعداء بعبادته عوالة لجمه حلالا والحكم من نفسه مساعمة لطلابته هم
اولئك الذين يعظم الله في الدنيا بكنههم من ملجوع بينهم الذين يكتسبون حقايق الاشياء بمفرده
هو لاد الذين كذبوا على ربهم لانهم اظهروا الى الاموال ما اظهروا وشبهوا العوار من ليات
السارات فجعلوا في باطنهم عيال الى اهل الضيق الى ان يرجعوا الى العقيقة في مسندهم الحق
التم يارينا في السادات اهل حوزة النبي اجتمع بخلق وفلك وكرم ارضنا عجبك متى
تجمع ونحسب من عجبهم في الدنيا والخرة وليس **والسلا** في العلم ان الطوائف
بعبادته لولاية عليهم ولا يصعب اعم في الدنيا والخرة وانهم من نفس نفس الا والكلاب
محمود بقبه متى انه يفي الفياضة اذ اخل اهل النار النار اشتعلوا وبرد الجنة بجمع ومعهم اشد ما يكون

ومثال اول ما ملئ الله نوري ما جمع **فصل** اعلم يا اخي ان العلوق الحقيقى هو الذى
فتح الله عليه معرفة السر الفوق تون به الاعمال والاموال ومن لا علم له لا يسمى علوقا وذلك
ان العوارى متعوبة اذ ميزان العدل ليس هو ميزان الحال لان الاعمال ميزان انفسه والافعال
ميزانها هو النعم ما احدث الله للناس هذا العلم بحيث انهم من غير علم يفتقروا الى العوارى
التي توضع للحسنة بالعلم يلى العوارى موقوفة على فهم ما تفتح ما احدث الله ذلك مع عدم خبره على
تفسيره عليه وعلمه وروحه وسر وصورته بالعارى بين نفسه ميزان الرياضات والجاهة ان تبرز
عليه ميزان المراتب ويزن عقله ميزان الاعتبارات ويزن روحه ميزان الفضائل ويزن سر ميزان
الاعمال ومطالعة النعميات ويزن صورته ميزان العلمات التي كبتاه الحسية والعرفية ولسانه
الشرعية ومعرفة العدل والانعام **فصل** الله العظمى ونفع العوارى العسلى والغيبة
بالعارى التي قامت فيها منه سبب موت من هواد بجاسد نفسه وما اكرمها به كالعوارى
ما احدث الله هو ان تراه كذا ان حرا نفسه لاسى من العراى وحرار قلبه الشوق وحرار عقله
مطالعة النعميات وحرار روحه كشف انوار الالهات وحرار سره وان اسرار البصير وحرار صورته العلوية
بحسب الس والابديات ما جمع الله وليه وليك **فصل** اذ اراد الله سبحانه ان يجمع
لعبه سر اسرارى اعز من ابيلى لعله الله بوسوسة نسيب ككسفة به تلك الاسرار له بترفع
بهها رجة مرجع حرها الى الجوى ويرجع تعفتها الى عبده العارى كماله اذ وعده واداره
العدوان يستفهم من رجة حره اسرها على شرمه ومنه سفوفه رفته بالحمد عليه وطار
مكرم رايه وطار داهم مقبول الا ان لا يله **فصل** لا يله **فصل** لا يله **فصل** لا يله
تعالى مع راجع من اجتهاد ربه متباعد عليه وهم من وقال **تعالى** وارودوا له عندنا **البحر**
ومنى مثابه ذلك **قال ابو سليمان** الداركة وسوى لهما الشيطان الارادة الشريفة ابتداء

وقيل ذلك سبب العلوياد ويطو عنه الى اعلا المراتب وذلك ان راجع ما عمل عملا فداق له من
الخطيئة هي القاء بينه وامانة مطاع الخفايق واسفلها عند ما علمه من سر من موجود اللطيفة
له ورده الى الرتبة الاولى من التخصيص بالخلفه باليد حتى رجع الى ربه فابا ربه اظلمنا انفسنا
وربح الله الغايل **عبد الله تعالى** **فصل** ما احدث الله مع الاعمال بها
مع **فصل** ما احدث الله مع الاعمال بها
ما جمع والدموى التومى ما ذكره الحاسد له انه ولان استعذ بالله من سر الامم ومودة من سر
حاسد اذ احسد **فصل** اعلم يا اخي ان الحق جل جلاله اذ اوصى لعبد من
عباده الحق له الى عبدة متعلا محته واذا اذ كرم طلاقه معرفته واستعذ له حاسى حال صباه
مبصر سبب ذلك من غير القوطال ولذ به الخطا ما كان الحق ان يجمع بعد اذ انما ما قام
بعبدة النعميات بالازل بطار وان اجل ذلك لا يسمو من بابيه ولا يبر من الايواله ولا ينجو
يلتجئون بطلوعهم ونباتهم الى غير حاسد الله من كان هذه اوصافه ان يجيبه الشرع من متاعده
لانه عبادا جميع وعاشقا جشعهم وعارفا بمتونهم حاسى التغيير اهل العباد اذ لا يتبدل
لكلمات التاملات التي سبقت باطلها بجمع بالازل والازل وهم بعد الله كنهه الله محسوس
يعين للعبه من عين فقهه الى الابد والابد والاعتبار يلقى عليه من الاعتناء التي تقتضى
الانتلاء والاحتذاء جان سبب انهم توجب الحسنة ومستأنهم توجب الغزاة وهم غير باغزاة
بالجنبايات لصبح العنايات واجمع بعد من **قوله تعالى** وما كان الله ليضلن قوما اذ يعرفون
ولا ينهيه اذ **قوله** بعد متى بين لهم ما يتفوق لاه الضلال بالاية عباد الله من طغور النثرة وحل
لا احتذاء من الفهم والغير من حصار الحال والعز من ذلك الاحتذاء بحسب المعرفة الشكره معنى
يعرود الحق بطرح الفهم واللحم تنازول الظاهر وله ذلك قال بعض العارفين من محسوسه بالازل

من السعادة والعناية بغير مال الخيانة لا نور عليه **قال الله العظيم** وما كان الله ليقبل
من ماء / لا بد بعد ان صدمه / لا زال هو ما جمع ومنه خرج ابي العريان العريضة اعطت لاسلوب وان
السكنى اذ الشرف لا تقب ولله العاقيل ان **سعدت العار** رغب بالليل وشيئ العلو **بيت**
تعب والشغل فصل لا شك من فتح الله بغيره ونور نور التوحيب سرته ان الحق
معجانه ما اوجدنا عينا بل ما اوجدنا الا الارض نعم وهو معرفته مسبلة لك عليه لالة القطعية
العملية والتفلية والذوقية **وقد علمت** ان كمال معرفته موقوف على كمال العبودية اذ العبودية
صوب الاسرار الربوبية فكما تمت العبودية لا ظهرت اسرار الربوبية وليست اقل العبودية لا
كونها لله خالصة كمال **الله جل جلاله واتوا الحج والعمرة لله** مع الاية امور دليل على كون
الحق اوجب على ربه الحقيقة انما مناهم الى بساط العريضة بان يجردوا عن بساط القايديك في
نفسهم الى منار النعم وان يجردوا من الخواص تحت التبريد والتجريد حليا بغيرهم بظلمة ربه
تفهم التوحيب وان يعكسوا من سراري البشرية واساخ الطبيعة انما العريضة وان ييسروا الى
العبودية لغرضهم عريضة الربوبية ويشعروا اجابة الحق باء اذ ما لم يفرغ عليهم من بدل النعم في العبودية
والارواح في سلطنة الربوبية ليعترفوا اجابة الظاهر واجابة الباطن انما اجابوا الحق في جودهم اذ اذوا
بلى جاتنا الحج البلوغ الى رتبة الربوبية وانما العريضة البلوغ الى حقيقة العبودية ما لم تكن والعريضة
تلوين ما جمع ما لم يفرغ العبد على منار ربه في هوية عبودية ما لا مركبا **قال تعالى** ما ادرىكم بها
التبشير النعم اياه منعتكم اوطان البشرى في السير والجهار جيلة ما علموا به مثل
انفسكم وفيها ما قدر في عليه ولا سبل الى الزك لانك خلوى للعبودية **تكميل الغيباء**
كنه اسر ولا انجم **بالصعيد والهمز والشلاخ فصل** الحبة اذ انعتك من
سويدار الحب صار مكاهد المحبوبة في جميع التجليات الجلالية والجلالية اذ لا يهوى رجب

7
الحب عن محبوبة وعنده حقيقة بعبودية الله العاقيل اريد بالاسم **وما علمنا ان نحبها**
الاسرار ومنه انشاء الحب الحقيقي التي اذ احاطت التجليات العريضة وجمع جميع دري
الافتقار وطار من له وصف النور ومنه حقيقة العريضة لا ينقص بسبب ذلك ولا ينفق من متاعه
ما هناك لان حركات الصور العاقيل من حركات العبد اوجب له اثناء الصور تحت كوى العقل واما
وان غير التجليات من **كمال العاقيل** **سعدت افعال** سعدت افعال **سعدت افعال** **سعدت افعال**
مال لانه لاجل الله مع عرف الله وانما الجلال من وصف الجلال التي هو حياء العريضة واما اذ اوجد ما سبل الى
حب الحب عن محبوبة في جميع الطلوات **والشلاخ فصل** **اقبل** يا ايها العزور التي راضية
نفسه في عظمة النصار ما يظفر من ملائكة الملائكة من حرة اذ انك سيجانه بغير اعداد له مياقي
الخلق ثم يردم الى سواي الفسمة ويظهر الى اياه في مياقي الخلق والزلزلة ثم تغلب عليهم
مفسومات الوطلة باصم الجميع والكلاء وتنتهز موجات من لته والقلب موج الجميع مع منته
بسم الله الرحمن الرحيم **واحبنا وما اوزنا** **فصل** ومنه احوال فلع السائر في سيرة
وطول حجة العار من علم من كثر الى قول والا الى عمل والا الى مال لا زال العريضة اودية العريضة في
ومن سيرة الفاتمة **اعطين** كيف لا ولا العريضة عند كل عاقلان من منته السواي ثم تحضر
اللوحة وان من ساعدته العسبية بالسعادة والارضية ثم تحضر السعادة والارضية لا بد من الناجي من
سعي انما الناجي من سبقت له الهداية من الطمان فيسواي لا زال الامانة انما تفرغ على انشاء الابد
وما يظهر من البر والحق من لا زال ولا بد وكذا اجمع العرايك انما هو اعراف ميار في صول النقاء
وما انظر الى ام الكتاب لا يعتبر في الوان الطلح في العروق **وتامل** يا معز وطلح من مضي
في ظمري الله عن ذلك في كتابه من لا يحط الام لعامل من انوار عقله بنور التوحيب واما
انوار العقل مع خلقة الله ان ما نطق لا تقيد وهي التي اوجبت الامان لاجل عليي العلم انفسا من

فصل في العلم اسماء الرب

منها العظمة من الله من مري **فصل** العلم اسماء الرب ان اسماؤه احوال
جلاله كلها عظمة واه القلق منه غير عظمته ولا يلو معيقها لا يسويها ولا تكسها لم تزل
الاسماء لا يسوي صفة اقادة التي جعل الحق اسماء معتبر خزانة ولا تكس تلك العبادات
بشك الذات بل انما هي الله عبد ابن عبيده فمن له تلك العبادات بل انما هي الله الذي لا يعلم لانه
كل اسم محراب صفة والعفة محراب من الذات ان تلك الاسماء بلغة مرتبة من المراتب واسم الله بلغة الاول
بسمه **والربان الاعلى** بلغة الى رحمة وجميع هذه هي قوله **والله** **الاسماء المعنى** بلاء عولدها
ا. اسم الله له جميع الاسماء موصلة اليه بالطلب اسم الله **الاعلى** الذي هو الله باستعمال مراتب الاسماء
والعبادات **فصل** العلم بالانك انما اعلنت صفة النقية من امك من العفوية
ومنى ان تعلم ان صفة النقية التي اختبرها المولى جل جلاله بصفته الخضر العظمى (يطلق منه جلاله
الله على من انزله ولولا انزله انما هو على نيل عزها وقيل كل صفة من صفة ذلك انك فيها
اذا لم تكن اوراق اموالها من اهل الكمال لا توتد من مثل ذلك لنفسها وتغمر باهر العا وتعمل
على الغرير يد عاويها وفضلها هي العفة العظيمة التي نال من صفة نقيته او **انفوا مئة** **الانفس**
الذين **كلوا منكم** **ما خضع** **ما لمسة** من الدعوة الكاذبة التي لم يبلغ ما صفا الى مقامها بفتن
هو نفسه وبعين من يفتن به من الرب الذي لا يعرف من الحق من الباطل لان من اخبرني باسمي
نفسه ومن يفتن املانه الى حجب عن كل مفرد وظن من يفتن به عن طريق الوصول الى الحق المعبر
وما حال هذا الا انما **قال** **عليه** **السلام** **فصل** العلم بالانك انما هو كذا هي نوع زور هذا ومن
جملة ما يدخله الجنة التي تتعبر الى الغير لا يقصر عن ما على ان تصفها بمئة الزاهد ان الفدان
رضي السرخ اخذ الزباد من الدنيا ما موى العبادية وان كان من وجه لا تعدت بكتته التي من جنى
به من المتعبد من محمله ما زامن على الرتبة الدنيا وزنا النخل فتود به الى الانهاى باوردية العظمة

من **الاستعمال** **التي** **ثبوت** **و** **هذا** **العبادة** **انما** **احص** **الى** **نق** **الاوراد** **تعتبر** **لك** **الى** **من** **كل** **يشك** **في** **العبادة**
ميسرته **الراحة** **فيله** **العراخ** **و** **نزل** **العبادة** **على** **انام** **الشعرات** **بغير** **كامل** **ان** **العراخ**
والسباب **والجبال** **مع** **مكة** **للرب** **بمفسدة** **ما** **خبر** **يا** **مجنون** **هذا** **العبادة** **و** **راغب** **الله** **به**
عبادة **ولا** **تفتخ** **الباب** **بفهمك** **مبغلة** **راغب** **ان** **من** **بلك** **عبادة** **النعمة** **بغير** **بالتعظيم** **النعيم** **والزوايا**
الابر **والشلال** **ما** **سقط** **من** **الطلاق** **الاوراد** **ففي** **به** **الوقت** **وقامت** **هذه** **العبادة** **بما** **مالا**
وعلم **موجب** **اجتناب** **علمها** **اليثوث** **الناظر** **بها** **على** **بسته** **من** **به** **والله** **يقول** **التي** **وهو** **الحق** **الذي**
والسلام **فصل** العلم انما من يتتبعه ويواي سره الطريقة والحقيقة على لسان سلطان الشريعة
ان من طاعة الله في سره منك الله منزلة العلمانية امثال قلبه الى حب الدنيا والياسة وحب الظهور
سلبه الله انوار تجليته في عوالمه وحيد بنفسه واجمع ناره هو الله على وجهه واخرجه من كنف
ابواب الطهارة الى حجاب فخره ما منحت عورته وانفتحت سننه ومان منه ما ظهر وعلم الحق منه ما افر
كل عبادة بغير مع العبد الا منة تغمر له الا انيل الى الدنيا لانه غيب لا يصوم بعد لانه اهل الخبايا
كل ان التمرام الخبايا وله ذلك نال الله موسى له ثمانية بكنه هي اعلم عليك من حب العاجلة ومن
علمته **ان** **ما** **بعد** **سوى** **كله** **دنيا** **يا** **خبر** **عزرك** **وعلمك** **واسرارك** **جان** **الحق** **اذا** **العلم** **على** **فيلك** **ومنه**
ما يلا اليها عاونه بوجوه العباد التي هو غاية العذبة **قال** **الله** **العلي** **يا** **يعلى** **الذي** **استوا**
فقرنوا الله والرسول وتكونوا الملائكة وانهم تعلموا ان العلم عندكم ان ذلك من به
ملائكتكم وويلكم في صدكم عن شهود مفيكم محبته الله هي مانه منا وخياته الرسول الامكان
في الشرايع والاسباب التي توصل الى اسرار رب الارباب ومن خاف الشرايع فان العباد كما ان من
خاف الرسول فله الله كما ان من **من** **الرسول** **معه** **ومن** **من** **الله** **والشلال**
كل **من** **من** **السلام** **وارتاد** **السلام** **بعد** **الله** **ونور** **بعد** **العلم** **وكان** **العراخ** **منه**

بعد الاربعاء تسمى من شهر ربيع الثاني على كذا وتسعين ومائتين والف
 والله الكريم اسأل وعياله مولانا محمد صلى الله عليه وسلم التسليم
 واتوسل ان يجعله من المومنين والكرام وان ينفع المولى والثابت والفارغ
 والمستمع وان يغفر لنا ولوالدينا وجميع المسلمين الامميين واليتيميين وان
 يتوفينا مسلمين رامين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله واصحابه
 اجمعين سجدتك اللهم ومحمدك اسعدك الله لا اله الا انت استغفر
 واتوب اليك عملت سوء او خلعت نعمة فاعف عني يا من لا يغفر الذنوب الا انت
 رحمتك يا ارحم الراحمين واهل بيته عوانا ان الحمد لله رب
 العالمين

72

46

72

46

ذا كرا جسر وور حمر الم من حجة من الايات ففسر
اسمك عليه الحجر وميسة وهي طرية
اذا امرت لبي زفان حجة وفراشك في علم الفاضل
وفعت لبي الم وفعة سابل وفلت الاله انك لك فاضل
ولست تراذوا فباغض باب قر يقول فتاة سيم اليعوق را فخر
ومعه الا لاهامع اربعة جموعة هذه البيت
الاهامع اربعة اربعة عتباتها باسمع
تكون تحف قمار المستعمل للماء توعا كرا ياسا
والاسم توعا بالامتنع حاج الحق تبيها كرا ياسا
اعلم ان التوبيخ واهل النباه اختلوا به جوار تحف الانشاء
علم الاخبار وعكسه وفرغ بعضهم ذلك الخلاق فقال
وعكف الانشاء علم الاخبار وعكسه فيه خلاف جار
اهل النباه اير مالك ابسو وكابر عصفور وبالحل اقفوا
وجوزتم برفة فليكن كسيريه وانضوا دليل

تد النباء البعس وفي
من كرا حجب فتح فيف
وتسرها يكون للمحاضن
والثناء في تسكنك لغالبه
ان تصب الزمراوت تنفع
الجره الى جميع فتعاضد
وهو لك البلاء بعصر المسير
تعيها وتشر بقلالبه

بسم الله الرحمن الرحيم صل الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

فقال الشيخ يا مستأذي العيون العوضي
اللعن المحقوا من غير الرحمة
علي الكواشي رحمته الله تعالى

الحمد لله الذي نور قلوبنا بجمع هذه الآداب وشرح صدورنا بالعلم أسرار
النساء العرب حتى اجتنبنا وعلمنا زهرهم ويا نفع ثمرة ما جلتا عليه
العبر واجتنبنا مرعا بصر غمرهم ونفعا بصر درك ما تفر به العبر **صلوات**
على سيرة **النبي** واوضح الصبغون لللاحم والاسود صبغة العالم
وسير ولزاد ووافصح من كحول الضاد **صلوات** عليه وعلى آله
كرام والحمد لله السادات **الاعلام** اما **بعض** فبأن واجزا
وضع **الاسماء** من العلوم الشرعية واختار **الاعلام** من الاوضاع
الصحيحة علم العربية والقياسات النورية **الادبي** فيهم كتاب الله
العزيز ويحفظ وضع النص في معانيه العامة ويبرق ويضيئ
من الاحاديث النبوية والاحكام الشرعية ما تنبوا عنه **الافهام** ويتبع
من مثاكلها وشوارد مسائلها ما يعرف من **الافهام** والافهام وهو
صاغر الله تعالى به من النعم وخبر به من الامنة دون سائر الامور
واقبت له في السعادة **الارسخ** **فرز** **فرجا** في فضله وشره اهله
من الاحاديث النبوية والافهام والحفظ على تعلمه واستعمال تعمله
من واديا العلماء **الافهام** ما تنبى له **الافهام** والافهام وتضيئ
من حلق الرواوي والروائي وان من احسن ما وضع فيه من المفردات
المتخصصة المتخيزة **معرفة العينية** الاستاذ المسمى **الحفظ** **الحجود**
الحاسبى الرضى خيب دهرهم ووبراهل عصره ابد عبر الله **معرفة** **اووي**
الضهامي

الصنما حتى شهر ياب جوع وهو معانج على اللسان غيب اليباء
وهي واه كانت سهيلة المسافر والعبارة واضحة المشد والاشارة
لحتاج الى التنبيه على مفعوله وتجميع اشارته ومثله وفروقت
عليه شرحا مختصرا صغير الحجم وكثير العلم ايله الناصر واما
المنكر وفروقت هذه المعرفة عرولة الاستاذ النحوي **محرر**
عبد الله عبد الله المذكور ورويتها ايضا عرولة الاستاذ المحقق
الناصر الناشر عبد الله محمد بن محمد بن عبد الله الشيخ الاستاذ
الاعرف عبد العباس احسن خرب رضي الله تعالى عنهما واخوه عبد عبد
الله محمد المذكور وفراة عليهم فراءة تحقيق وتزنيق **هذا النحوي**
الله تعالى وقوته اشهر **وما فصلت** اليه مستعينا بالله
متوكلا عليهم والله سبحانه يبعثنا بالعلم ويرزقنا سكاينة **الادراك**
والعلم بمن وقضه تعالى انه سميع قريب **قال المولى رحمه الله تعالى ورضي**
عنه الكلا هو الله الرب المغير بالوضع الكلا عن النحوي
هو ما ذكره المولى **وقوله الله اعني به** هو الصوت المعتمد على
مفاهيم العلم واحترزه مما ليس بلفظ كالاشارة وما يعبر به حال الشيء
فهذا لا يسمى كلاما ولا كلاما لكنه ليس بلفظ **وقوله الرب يعنى**
به ما ذكره من اسمين غوزير فاهم ويسمى الجملة الاسمية او من فعل
واسم نحو فاع زير ويسمى الجملة الفعلية واحترزه مما ليس بلفظ نحو
زير وفاع **فهذا ليس كلاما** واكره لفظ الله غير مركب **وقوله المغير**
يعنى به ما تحصل منه الجارية للسمع غوزير فاهم واحترزه مما
ليس بغير نحو السماء فوقنا والارض تحتنا والناظر حارة **فهذا لا يسمى**
كلاما واه كراه لفظ الله غير مجهول **احر** **وقوله بالوضع**

ار الكلام بالاشارة الى الدعاء او
 رخص في النقص من غير العيب
 هو اجنبنا ففيه انحراف
 وفي جمعنا والاصح
 في الكلمة بالعبور الى
 ان عليه بالرفع الى
 شان بكون الغير في
 اشارة في وولم
 في ان الكون في قوله
 فلا وسقط بالحبيب الم

شيء مما يعرّف به الاسم والشيء مما يعرّف به الفعل **باب الأعراب**
 الأعراب في اللغة هو التغيير أو البياض والأعراب في اصطلاح النحويين هو كما قالوا
أعراب تغيير أو آخر الكلم للاختلاف في العوامل الداخلة عليه لفظاً أو تنقيحاً
 والمراد بالكلم هنا هو الاسم والفعل المضارع لأن الأعراب لا يكون إلا فيهما
 وتغيير أو آخر هي هنا انتفاء من الرفع والنصب ومن النصب إلى الجر نحو
 فاع زير من زير مرفوع فاع فلا فلت ضربت زيراً من زير مضاف ومفعول
 مضاف منصوب بضربت وقدر تغيير من حال الرفع إلى النصب باختلاف العوامل
 فإن العوامل التي كان يرفع تختلف وصار موضع علامة آخر ينصب وتقول
 من زير فيجبر زير مخفوضاً بالياء وهو عامل غير العامل الأول والثاني
وتقول يضرب فهذا فعل مضارع مرفوع وتقول لي يضرب فيضرب
 منصوباً بالياء يضرب فيضرب مجزوم بالياء **وقوله** الداخلة عليه لأن العوامل
 لا تكون إلا قبل المعربات كما مثلتنا فعله الداخلة عليه **وقوله** لفظاً أو تنقيحاً
 يعني أن الأعراب يكون ملحوظاً كما تنقح في المثل يكون مفعولاً إذا كان
 في آخر الاسم الفاعل أو فاعل الفاعل وضربت العترة ومرت بالعترة والعترة
 بعرفان فاعله وهو مرفوع وعلامة الرفع فيه الضمة مفعول في الفاعل وبعرفان
 ضربت مفعول وهو منصوب وعلامة النصب فيه الفتحة مفعول في الفاعل
 وبعرفان الباء مخفوض وعلامة الخفض فيه الكسرة مفعول في الفاعل **وأما**
 ما في آخره من فاعل الفاعل فيجبر فيه الرفع والخفض ويضم فيه النصب
 فمفعول الفاعل فاعله فاعله وهو مرفوع وعلامة الرفع فيه الضمة مفعول
 في الباء ومرت بالفاعل فاعله مخفوض وعلامة الخفض فيه الكسرة مفعول
 في الباء ورايت الفاضل فاعله مفعول وهو منصوب وعلامة النصب فيه
 الفتحة مفعول **وكذلك** الفعل المضارع يكون أعراب فيه ظاهر نحو يذهب
 ولن يذهب

في الأعراب استيفال
 والياء مخز من الالف
 من معش اليمود
 في مخز ويغز وافر جسر

ولن يذهب ولن يذهب ويكون مفعولاً إذا كان في آخره الف فوزير يخشى
 يخشى فعل مضارع وهو مرفوع وعلامة الرفع فيه الضمة مفعول في الفاعل
 ولن يخشى يخشى فعل مضارع منصوب بالياء وعلامة النصب فيه الفتحة
 مفعول في الفاعل **وقوله** وافسداً من أربعين ربيعاً ونصب وخفض وجر
 يعني أن افسداً الأعراب أربعين الرفع والنصب والخفض والجر وفسر
 تفرع أن النحويين خلدوا الأعراب من الكلم إنما هو الاسم والفعل المضارع ولا يدخل
 الجوف **وقوله** جلاسيلاً من ذلك الرفع والنصب والخفض والجر **وقوله**
 يعني أن للاسم من ذلك أي من افسداً الأعراب الرفع فمفعول زير والنصب
 فمفعول زير والخفض فمفعول زير **وقوله** وافر جسر يعني أن الجسر
 لا يكون في الأسماء أصلاً **وقوله** وللأفعال من ذلك الرفع والنصب والجر
واخفض فيه يعني أن للأفعال من ذلك أي من افسداً الأعراب الرفع نحو
 يضرب والنصب فمفعول يضرب والجر نحو يخرّب **وقوله** وافر جسر
 في الأفعال فمفعول منه خاص بالاسم **وقوله** في الأفعال والأسماء
 للاسماء والأفعال على ثلاثة افسداً قسم يوجب في الأفعال والأسماء
 وهو الرفع والنصب فمفعول زير يرفع وافر زير الينزها وقسم يختص بالالف
 سماً وهو الخفض فمفعول زير يخفض وقسم يختص بالأفعال وهو الجر نحو
 لم يخرّب **باب** مع فيه علامات الأعراب لما ذكره الباب الأول
 هذا افسداً الأعراب أربعين **باب** في هذا الباب أنه لكل قسم من هذه الأقسام
 علامة يقال للرفع أربع علامات الضمة والواو والالف والنون
 والأصل فيه الضمة ولذا ذكرنا في **وقوله** فاعل الضمة فتكون علامة
 للرفع **باب** موانع في الاسم المجرى وجمع التكسير وجمع المثنى
 السليم والفعل المضارع المجرى يتصل بـ **باب** في هذا الباب الاسم المجرى

وهو منصوب وعلامة نصبه الفتحة لأنه جمع التكسير **ومثال الفعل**
المفارع الذي لم يتصل بآخره شيء لم تضرب فتضرب بفعل مضارع
منصوب بلم وعلامة نصبه الفتحة لأنه فعل مضارع لم يتصل بآخره
شيء **وقوله** **أما الألف** فتكون علامة للنصب **في الأسماء الخمسة**
غورايتا أمك وأباك فأخاك مفعول برايت وأباك مفعول
عليه وعلامة منصوبان وعلامة نصبه الألف لأنه في الأسماء
الخمس **وقوله** **وأما الكسرة** فتكون علامة للنصب **في جمع**
المؤنث السالم **مثال** ذلك ضربت الهنرات بكسر التاء بالهنرات
مفعول وهو منصوب وعلامة نصبه الكسرة لأنه جمع المؤنث السالم
وقوله **وأما الياء** فتكون علامة للنصب **في التثنية والجمع** **مثال**
في التثنية رايت آل يري قال يري مفعول وهو منصوب وعلامة
النصب فيه الياء لأنه تثنية والمراد بالجمع هنا جمع المذكر السالم وفر
تفرع في علامة الرفع **ومثاله** رايت آل يري قال يري مفعول وهو
منصوب وعلامة نصبه الياء لأنه جمع مذكر سالم **وقوله** **وأما حركة التاء**
فتكون علامة للنصب في الأفعال التي رفعة **بشبات النوء والأفعال**
التي رفعة **بشبات النوء** هو كل فعل اتصل به التثنية أو الجمع أو ياء
الواحدة الخاصة وتفرعت لنا في علامة الرفع فإذا كانت رفعة
ثبتت النوء فتعقل ضربا وضربوا **ومثاله** كرسيا ولن يضربوا
ولن تضرب **فهذا** **الأفعال الثلاثة** كل من منصوب بلم وعلامة نصبه
حرف النوء منك **وقوله** **والنقص** **خلاف علامات التكسير** **والياء**
والفتحة **مذكران** علامة النقص علامته وجر بالفتحة لأنه أصل

وقوله

وقوله **وأما الكسرة** فتكون علامة للنقص **في مواضع** **في الأسماء**
المجردة المنصرفة **في جمع التكسير المنصرفة** **في جمع المؤنث السالم** **مثاله**
في الأسماء **المجردة المنصرفة** مرت يري يري مخفوف بالياء وعلامة نقص
الكسرة **فلو كان** **الأسماء** **المجردة غير منصرفة** لم تكن الكسرة علامة
النقص بل تكون علامة النقص فيه الفتحة كما سير طرأ أشيا الدم
تعل **ومثال** **جمع التكسير المنصرفة** مرت برجال رجال مخفوف
بالياء وعلامة نقص الكسرة ولو كان جمع التكسير غير منصرف
لم يكن مخفوف بالكسرة بل يكون مخفوف بالفتحة **وسيلة ومثال**
جمع المؤنث السالم مرت بالهنرات بالهنرات جمع مؤنث سالم
وهو مخفوف بالكسرة ولم يشترط في جمع المؤنث السالم أن يكون
منصرفا كما اشترط ذلك في الأسماء **المجردة** **في جمع التكسير** **جمع المؤنث**
السالم **أي يكون** **المنصرفة** **وقوله** **وأما الياء** فتكون علامة للنقص
في ثلاثة مواضع **في الأسماء الخمسة** **في التثنية** **والجمع** **مثال**
في الأسماء **الخمس** مرت بأخيك ونشرت إليك جاليا علامة النقص
في المنالير **ومثال** **التثنية** **والجمع** مرت بالي يري وأمرضت
عمران يري جاليا علامة النقص فيه والمراد بالجمع جمع المذكر
السالم **وقوله** **وأما الفتحة** فتكون علامة للنقص **في الأسماء** **المجردة**
وهو الأسماء **المجردة** **التي لا يرفع** **خبرها** **أو تنوينها** **أو إعرابها** **وعند**
وسكان **وحبل** **ومساجد** **والصخرة** **وتحت ذلك** **من الأسماء** **التي لا**
تنصرف **تقول** **مرت بأخيرا** **وأمرضت** **بمساجد** **وتحت**
جميع ذلك **بالفتحة** **وهي علامة النقص** **وقوله** **والجر** **علامة**
السكون **وأخر** **مذكر** **للجر** **علامته** **السكون** **والحذف** **في**

نصب الياء ومرت باليرير من غير عوض وعلامة خفض الياء ايضا
وقوله **واما جمع النكر السالم** في رفع الواو ونصب الياء
مثال ذلك قال الزيرور فاليرور مفعول وعلامة رفع الواو ورايت
اليرير من اليرير منصوب وعلامة نصب الياء ومرت باليرير من اليرير
مفعول وعلامة خفض الياء ايضا وقوله **واما الاسم الخمسة**
في رفع الواو ونصب الياء مثال ذلك قال ابو بكر
فما يوك مفعول وعلامة رفع الواو ورايت اخاك فاخاك
منصوب وعلامة نصب الواو ومرت بجيت بجيت مفعول وعلامة
خفض الياء وقوله **واما افعال الخمسة** في رفع النون ونصب
وخرج حرف النون **واما افعال الخمسة** كل فعل اتصل به الة تثنية
او و او جمع او ياء الواح الناجية وفرت رفع ذلك في علامات الاعراب
ومثال ذلك يضربا يضربا بفعل مضارع مرفوع وعلامة رفع
النون ولن يضربوا بفعل مضارع منصوب بتر وعلامة نصب حرف
النون ولم تضرب بفعل مضارع مجزوء وعلامة جر منه حرف النون
ايضا **باب الاعداد** وانما فروع باب الاعداد اكنس
ابواب التي يتركها مبنية على الاعداد **وقوله** **افعال ثلاثة ماض**
ومضارع وامر **مخوض** **ويضرب** **واضرب** يعني الاعداد مخصوصة
بالافعال الثلاثة التي ذكر قولهم **فالماض** **مفتوح** **الاخر** **ابن** **مثاله**
قال وفعلوا انكروا واستخرج ونحو ذلك **قوله** **ابن** **يعني** **ما** **يتصل**
به ضمير متكلم او مخاطب فانه يكون حينئذ اخر ساكنا فوضعت
وضربا وضربت وكذلك اذا اتصل به واو ضمير الغائب فانه يثبوت
اخر مضموم ما نحو ضربوا وقوله **واما** **مخوض** **ابن** **ير** **بالجمع** **ان** **يكون**

مبنيا

مبنيا على السكون نحو اضرب وافعلوا وانكروا وهذا اذا كان اخر جملة
واما ان كان اخر جملة فهو مبنيا على حرف اخر نحو اخشروا ونحو
وارع **قوله** **والمضارع** **ما** **كانت** **في** **اول** **احرف** **الاربعة** **منها**
قوله **انبت** **يعني** **ان** **المضارع** **ما** **كان** **في** **اول** **احرف** **الاربعة** **منها**
في **قوله** **انبت** **وهو** **الضمير** **وترى** **على** **المتكلم** **وحرف** **نحو** **اعود** **والنون**
وترى **على** **المتكلم** **وحرف** **مع** **غيره** **نحو** **قوله** **تعلو** **وغير** **نفسه** **بحرف**
والمتكلم **المعك** **نفسه** **نحو** **قوله** **عز وجل** **انا** **نحس** **الحوت** **ونكتبت**
ما **قد** **موا** **الياء** **وترى** **على** **الغائب** **كقوله** **تعلو** **وغير** **نفسه** **يقول**
والشاه **وترى** **على** **المخاطب** **نحو** **قوله** **تعلو** **وغير** **نفسه** **يقول**
نفسه **ومعنى** **انبت** **اي** **اذ** **كنت** **وقوله** **وهو** **مفعول** **مرفوع** **ان** **يعني** **ان**
المضارع **مرفوع** **ابن** **نحو** **يقول** **وينكروا** **قوله** **عز وجل** **عليه**
باسم **او** **جاء** **يعني** **حتى** **يرحل** **عليه** **ناصب** **فينصبه** **او** **جاء** **يعني**
به **وقوله** **والنواصب** **عشر** **وهي** **اول** **والا** **او** **ك** **وام** **ك** **وام**
الجموع **وحشر** **والجواب** **بالياء** **والواو** **واو** **والنواصب** **في** **الحقيقة**
انما **هي** **اول** **والا** **او** **ك** **وما** **يعرهما** **انما** **ينصب** **باضمار** **اربع**
والنواصب **النصب** **اليه** **تقر** **بها** **على** **المبتدئ** **قوله** **النصب** **ب** **قوله**
تعلو **ان** **تضار** **احرف** **قوله** **النصب** **ب** **قوله** **تعلو** **ان** **تضار** **احرف** **قوله**
والا **ما** **وهي** **قوله** **النصب** **ب** **قوله** **ان** **تضار** **احرف** **قوله** **النصب** **ب** **قوله**
ومثال **النصب** **ب** **قوله** **تعلو** **ان** **تضار** **احرف** **قوله** **النصب** **ب** **قوله**
قوله **تعلو** **ليكون** **الرسول** **شهير** **عليه** **ومثال** **النصب** **ب** **قوله** **النصب** **ب** **قوله**
قوله **تعلو** **ما** **كان** **التم** **لبن** **المومنين** **ومثال** **النصب** **ب** **قوله** **تعلو** **ان**
حتى **يا** **ترى** **وعز** **النصب** **ب** **قوله** **تعلو** **ان** **تضار** **احرف** **قوله** **النصب** **ب** **قوله**

الى اهل قريب فاصروا اكر من الصادق ومثال النصب بالواو قوله تعالى وتعلم
 ان قرضهم قرضا ونكون ومثال النصب بكاء قول الشاعر
 بكنى صاحبه لئلا يراه الرب دون موافق كاحفا ومقيس
 فقلت له لا تكن عيناك انما انا وملكك او موت فنعرا
 وقوله واخبرني ثمانية عشر وهو لم يسمها ولم يسمها ولم يسمها
 واء النهي والرجاء او فاعلم ومما ومنه واء واو وحشي وايا واهي
 وان وحشيما وكيعما هذا ثمانية عشر منها ستة تخرج بفعل واحد
 وهي لم ولما ولام والمساو والمساو والمساو والمساو والمساو والمساو
 تخرج بفعلين ومثال النجم قوله تعالى تكرر امت من قبل ومثال النجم
 على قولك تعلمي لما يعلم الله انك تخرجي وانك ومثال النجم قوله
 تعالى انك تخرجي لك صررك ومثال النجم قوله تعالى انك تخرجي
 على حرف عايب المشب على الصيا بفعلها الما الص والفتي وازغ
 والم والماهي لم ولما دخلت عليها ظم الاستعجاب وطره مع حرف الاستعجاب
 تخرج بمثل المبتدئ ومثال النجم كاء الاو قوله تعالى لينفون وسعة من سعة ومثال
 النجم كاء الرعا قوله تعالى يفسر عيسى ريك والبر وبي الاو واء الرعا
 الاو لم يسمها ونك والرعا لم يسمها على منك ومثال النجم كاء النهي
 قوله تعالى لا تخف واخر ومثال النجم كاء الرعا قوله تعالى رينا اتواخذنا
 ان نسينا او اخفانا ومثال النجم كاء قوله تعالى وان تو منوا وتتفوا
 بونكم اجوركم ومثال النجم كاء قوله تعالى ما ننسخ من آية او ننسخها
 نأت بخير منها او مثلى ومثال النجم كاء قوله تعالى من يعمل سوءا يجز به
 ومثال النجم كاء قوله تعالى مني ثمانية من آية ومثال النجم كاء ما
 قولك انما تنفع معك ومثال النجم كاء قوله تعالى اياها تترعوا جله

(الاسماء)



الاسماء الخمسة ومثال النجم كاء قوله تعالى مني ثمانية من آية ومثال
 النجم كاء قوله تعالى مني ثمانية من آية ومثال النجم كاء قوله
 تعالى ما ينفعك قوله تعالى مني ثمانية من آية ومثال النجم كاء قوله
 اذهب معك ومثال النجم كاء قوله تعالى مني ثمانية من آية ومثال
 ومثال النجم كاء قوله تعالى مني ثمانية من آية ومثال النجم كاء قوله
 كاء من فوعات الاسماء كاء من فوعات الاسماء كاء من فوعات الاسماء
 من فوعات ومنصوب ومجن وري شريع والاسماء
 وجر بالمر فوعات كاء من فوعات الاسماء كاء من فوعات الاسماء
 وهي افعال المفعول اليه يسع فاعله والاسماء كاء من فوعات الاسماء
 واسم كاء واخواته من فوعات الاسماء كاء من فوعات الاسماء
 وهي اربعة اشياء التفت والعطف والتوكيد والسر
 فوعات عشرة وتوابع منها اربعة وفراود كاء واخر منها
 كاء وبر ايات افعال كاء من فوعات الاسماء كاء من فوعات الاسماء
 اذ كاء فيه بعض افعال كاء من فوعات الاسماء كاء من فوعات الاسماء
 المذكر قبله فعلم فاع منه ان افعال كاء من فوعات الاسماء كاء من فوعات الاسماء
 ولا يكون حرفا ومنه من قوله المذكر قبله فعلم ان افعال كاء من فوعات الاسماء
 لا منها اخر فعلم وايعر عليه وقوله وهو على قسمين كاء من فوعات الاسماء
 ومنه ما كاهم نحو قوله فاع زير ويقيم زير وقا ان يذاه
 ويقيم زير وقا ان يذاه ويقيم زير وقا ان يذاه
 ويقيم زير وقا ان يذاه ويقيم زير وقا ان يذاه
 في مثل كاهم بل اربعة مثل الاول فاع زير ويقيم زير وقا ان يذاه
 بالاعا على معر او نوع الفعل الى فعلين فاع وهو فاع ومفادع

٤٩٩

وربها رتبة **أهبة** هذا مثال لفوقه بالمبتدأ وخبره ويسمى أيضا
بالجملة الاسمية من يرب مبتدأ وجار رتبة مبتدأ ثلث وهذا أهبة خبر المبتدأ
الثلث والجملة من المبتدأ الثاني وخبره في موضع خبر المبتدأ الأول وأما
في الجملة إذا وقعت خبر المبتدأ الاسمية كانت أو فعلية من ضمير في
يعود على المبتدأ بالضمير في الجملة الفعلية الهاء من أبو وفي الجملة
الاسمية الهاء من جار رتبة **أهبة** **باب** **العوامل الداخلة على**
المبتدأ والخبر فما فرغ من المبتدأ والخبر تخلى في العوامل الداخلة
عليها وفسمها إلى ثلاثة أنواع **كان** **واخواته** **وار** **واخواتها**
وكنيت **واخواته** **وبكر** **ابكار** **واخواته** **بقال** **واما** **كاش**
واخواته **عانه** **ترفع** **الاسم** **وتنصب الخبر** يعني أنه ترفع ما كان
مبتدأ على أنه اسمها وتنصب ما كان خبرا على أنه خبرها وذلك
قوله كان زير فاما وأصل زير فاما من يرب مبتدأ وفاما خبره
فلما دخلت كل رفعت ما كان مبتدأ وتنصب ما كان خبرا وقوله
وهي **كان** **ومس** **والصبي** **والخبي** **وكل** **وبات** **وصار** **وليس** **وما زال** **وما**
أبقت **وما فتئ** **وما برح** **وما دام** **فهذه** **ثلاثة عشر** فعلا كلها
ترفع الاسم وتنصب الخبر وهي على ثلاثة أقسام فسم بعمل العمل المذكور
بلا مشرك وهي ثمانية كان وليس وما ينبغي وفسم بعمل يشرك تفرق
البعي والنهي وهي زال ورج وما ينبغي ولزالك أن يكون مرفوعة بما
النافية وفسم بعمل يشرك تفرق ما المصروفة الكس فيه وهي دام
ولزالك مثل **وقوله** **وما تنصرف** **منه** **خوفا** **ويشور** **وكروا** **واصحب**
ويصحب **فما فرغ** **وهذه** **الأفعال** **بلفظ** **الماضي** **بفعل** **كان** **وامسسى**
واصحب **إلى** **آخر** **نسبه** **هنا** **على** **ما** **تنصرف** **منه** **نحو** **المضارع** **ولام** **يعمل**

عمل

عمل الماض فيرفع المبتدأ وينصب الخبر **وقوله** **يكون** **زير** **فاما**
وكروا **متكلفا** **في** **كروا** **خبر** **مستتر** **هو** **اسم** **ومتكلفا** **خبر** **وقوله**
أيضا **يصب** **زير** **متكلفا** **ومن** **قوله** **تعل** **فتنصب** **الارض** **مختصة** **وأصح**
فاما **في** **أصح** **ضمير** **مستتر** **هو** **اسم** **وقاما** **خبر** **ومهم** **وقوله**
وما تنصرف **منها** **أن** **منها** **متصرفا** **وغير متصرف** **ومعنى** **المتصرف**
أنه **يستعمل** **منه** **المضارع** **ولام** **واسم** **الفاعل** **والمضارع** **غير المتصرف**
هو **الذي** **لا** **يستعمل** **منه** **الماضي** **وكلاهما** **متصرفا** **واليسر** **وذا** **فانه**
الزمان **لفظ** **الماضي** **قوله** **تقول** **كان** **زير** **فاما** **وليس** **عن** **شدا** **خدا**
وما **الاسم** **ذلك** **وكرالك** **يكون** **زير** **فاما** **وكروا** **متكلفا** **ومثل**
ذلك **ما** **زال** **زير** **فاما** **ولم** **يزل** **عن** **متكلفا** **واينفك** **بكر** **معكيا**
وليس **سرع** **غير** **الضاحك** **والكلمة** **ماذا** **زير** **فاما** **إيه** **مرا** **فيا**
زير **ومما** **فرغ** **من** **كان** **واخواته** **فسر** **وار** **واخواته** **بقال**
واما **واخواته** **فانها** **تنصب** **الاسم** **وترفع** **الخبر** **يعني** **انها**
بعكس **كان** **لأن** **كان** **ترفع** **الاسم** **وتنصب** **الخبر** **واقص** **الاسم**
وترفع **الخبر** **وأصل** **ما** **دخلت** **عليه** **أن** **المبتدأ** **والخبر** **كقوله** **زير**
فاما **فإذا** **دخلت** **أن** **تنصب** **ما** **كان** **مبتدأ** **على** **أن** **اسمها** **وترفع**
ما **كان** **خبر** **على** **أن** **خبرها** **وقوله** **وهي** **وار** **واخواته** **كان**
وليت **والعل** **فهذه** **ستة** **أخرى** **لا** **زير** **عليه** **وكله** **مستوية**
في **نصب** **الاسم** **ورفع** **الخبر** **وقوله** **تقول** **أن** **زير** **فاما** **وليت** **عن** **اشلا** **فصر**
ومثال **ذلك** **الحجينة** **أن** **زير** **متكلفا** **وكان** **زير** **البرز** **وقام** **زير**
لا **كروا** **فأعدو** **والعل** **فأعد** **وقوله** **ومعنى** **أن** **المتكبر** **والا**
للاستدراك **وكان** **للتنبيه** **وليت** **للتنبيه** **والعل** **للتنبيه** **والنوع**

والملهلة فلاذ افلتت فاع زير ثم عمر فاع بعز زير وينتهي مهلة **واشلا**
او فانه اصر الشيعي او الاشيا فلاذ افلتت فاع زير او عمر والظاهر
احراهم غير بعز **واشلا** اع يعصف به بعز ثم التسوية كقولهم تفل
سوا عليهم انما رتبهم ثم زيرهم او بعز ثم يعز ما بعزها
وما قبله بكلام واحر نحو ازير فاع عمر اي ايها فاع **واشلا** يعصف
به بعز اضرب نحو فاع زير بل عمر والظاهر ايضا عمر ذوة زير **واشلا**
يعصف به بعز لا يجاب نحو فاع زير عمر والظاهر زير ذوة عمر وعمر
اخر زير لا عمر اي زير هو المسامور بعز به ذوة عمر **وقوله** وحش بعض
الموافق يعني ان العصف تحت فيل نحو فاع الفيل حش زير ولا كثر في ان
تكون حرف جر او حرف ابتداء **وقوله** فاع عصف به على وقوع رفعت
او على منصوب نصبت او على محذوف جعفت او على مجزوع جرت
ومهم من كونهم يستتر في العكوف ما استتر في التفت من موافقة
لمنعونه في التعريف والتشكيك في يجوز عصف المعرف في النكرة وخلف
النكرة على المعرفة نحو فاع زير ورجل فاع رجل زير ومهم من قول
او على مجزوع جرت من انه يجوز عصف الفعل على الفعل كذا الجم لا يطو
لاية لا فعلا **وقوله** فاع زير عمر هذا من ان عصف المرفوع
على المرفوع **ورأيت زيرا عمر** هذا من ان عصف المنصوب على المنصوب
ومهم من قولهم هذا من ان عصف المحذوف على المحذوف ومثال
عصف المجزوع على المجزوع زير في فاع ولم يخرج **باب التوكيد**
التوكيد على قسمين توكيد لفظي ومعنوي ولم يذكر المصنف التوكيد
اللفظي وهو تكرير اللفظ بعينه ومثاله فاع زير زير **ومثاله** قوله
تفلي كمالا اذا كنت ارضى كذا وكذا ورجل والملك صفا صفا ومثاله

الفعل

والفعل فاع فاع زير **واما المعنوي** وهو على قسمين قسم اثبات
الحقيقة ورفع الجاز وهو النقص والعجز **فسم** كذا حكمة **والشمول**
وهو كذا وجمع وتوابعه **فوله التوكيد** وتوابعه **فسم**
ونقص **ومعصم** مع مرافق صار على التعريف او التوكيد لا يكون تكرار
بجملته **والنعت** **وقوله** **ويكون بالقبول معلوم** **وهو النقص** **والعجز**
هذا القسم الذي يدل على اثبات الحقيقة ورفع الجاز فلاذ افلتت فاع زير
يختم ان يكون نسبت الفعل الى زير حقيقة وان يكون مجازا فيكون
زير لم يقع وانما فاع مر هو من نفسه او جفته فلاذ افلتت فاع زير نفسه
او غير تعير ان يكون هو الفاع بنفسه **وقوله** **وكذا وجمع وتوابع**
اجمع هذا هو القسم الذي يدل على كمال حكمة والشمول فلاذ افلتت فاع
الجيش بخلافه يكون كماله او جله بعضه فلاذ افلتت فاع اذا
الاحكام والشمول او الجيش كماله كذا لك تفوق جله الجيش
اجمع اي كماله **وقوله** **وتوابع اجمع وهي اكنع وابضع** **وانت** تقول
جاء الجيش كمال اجمع اكنع وابضع **انت** تقول فاع الفوق كمال اجمع
انتقور ابضع انتقور **ومهم** بالافق كمال اجمع انتقور ابضع
انتقير **باب البر** **البر** **فوله** **اذا البر** **اسم** **من اسم او فعلا** **بعل**
نقص **جميع** **او اية** يعني في الرفع والنصب والتقص والجزم ومهم في
اقتضاه على الاعزاء انه يجوز بر المعرفة من المعرفة وبر النكرة
من النكرة وبر المعرفة من النكرة وبر النكرة من المعرفة **وقوله**
وهو على رتبة افساح **بر** **الشيء** **من الشيء** **او بر** **الشيء** **من الشيء**
الاشتمال **بر** **الغلة** يعني ان البر ينقسم الى رتبة افساح ولا بر عليه
ثم ان كل واحد منكم بالمال فاع زير اخوي وهذا من البر

الفعل انتفاع معروف باب **الفعل مع** وهو اسم المنصوب
 الذي يترك لبيان من فعل معه **الفعل** يعني ان المفعول معه في لبيان
 الشئ الذي وقع ذلك الفعل معه وهو فضلة منتصب بعرف تاء الكلام
 وهو على قسمين قسم يصح ان يعمل فيه معكوف بالاضمة يعرف فيه على
 معنى العطف ويقتصر المعية فينصب على انه مفعول معه وقسم
 لا يصح ان يكون معكوفاً وفر مثل الاول بقوله **فوق ذلك جاء الامير**
والجيش فالجيش منصوب على انه مفعول معه ويصح فيه العطف فتقول
 جاء الامير والجيش وتفر **العكوف** جاء الامير وجاء الجيش وتفر
 النصب على انه مفعول معه تقول جاء الامير مع الجيش **ومثل الثاني**
بقوله واستوى الماء والخشب فالخشب مفعول معه ولا يصح
 ان يعمل معكوفاً على الماء لانه الخشب لا يستوى وانما يستوى الماء
 معها اي يصل اليها وقوله **واما خبرك واخواتك واسم واخواتك**
مفعول ذكر في المفعولات وكذلك التوابع لما ذكره المنصوبات
 خبرك واخواتك واسم واخواتك والتوابع المنصوبات ذكر
 ما عداها من المنصوبات واستغن عن ذكرهما لانه قد علم عليهما
 في بابي خبرك خبرك من منصوبات بابها وكذلك اسم اربابها
 ايضا منصوبات وذك التوابع المنصوبة باب التوابع **باب**
مفعولات الاسماء فترفع ان الاسماء على ثلاثة اقسام من مفعول
 ومنصوب ومفعول مفعول مفعول المفعولات والمنصوبات
 وترفع ان الرفع والنصب يكون في الاسماء والافعال المضارعة وفر
 ذكر المفعول والمنصوب من الافعال في باب الافعال وذك المفعولات
 والمنصوبات من الاسماء في بابي فلم يبق من المفعولات من الاسماء
 كما

ان الخبر ومات ان يكون من الافعال كما في بابي وذك في هذا الباب
 المفعولات وفعل المفعولات ثلاثة مفعول بالجر ومفعول بالانطواء
 وتابع للمفعول والاسماء المفعولات مفعول في هذه الثلاثة وفرد في
 الاول بقوله **واما المفعول بالجر** وهو ما يخص به الرفع وعلى ذلك
 والباء والكاف واللام ونحوها الغرض والباء والياء والتاء وفر
 تفر في اول الكتاب التمثيل بها فليكن في المثال الاول وقوله **واما**
رب و**من** اما المفعول بفر تفر في تيميله في اول الكتاب ايضا
 واما المفعول بواو في نحو قول الشاعر **ويليل موج البحر ارضي سروله**
 على انواع المفعول ليستل اي رب ليل تحزقت رب ونايت الواو
 منابتها فمخضت كما خضت رب **واما** المفعول بمنز ومنه نحو
 قولك ما رايت من يومين ومنزل بعث ايام ولا يخفى ان الاسم زمان
 ويجوز رفع ما بعدهما على انه خبر ويكون حينئذ متبوعاً نحو ما
 رايت من يومين ومنزل بعث ايام والمفعول بمنز اكثر منه من
 وقوله **واما ما يخص بالاضافة** وهو قولك **غلام** ربي وكتابي عمر
 وهو على قسمين ما يفر باللام وما يفر عن مائة يفر باللام نحو
 قولك **غلام** زير وما يفر عن نحو **خ** و**ب** اسماج وخاتم حريير
اعلم ان الاضافة على معنى اللام على قسمين قسم يكون اللام فيه
 للملك نحو غلام زير وما لغيره غلام زير وما لغيره غلام زير
 ونحو الملك فان الغلام ملك زير والملك عمر وقسم يكون فيه اللام
 للاستحقاق نحو باب الرار وسرح البعر والتفريق في باب الرار وسرح
 البعر في اللام في هذا ونحوه للاستحقاق لاء الرار لا تملك لاكتنفا
 تستحق ان يكون لها بابا والبر من تستحق ان يكون لها سراجا **واما**

الذي يفر من خوفه ساج ونوب خ وهو على نوعين اضافة لنوع الجنس
 نحو خاتم ذهب واضافة الجنس الى النوع نحو خاتم بر خاتم والفساج
 نوع من الشجر الخ نوع من الثياب وقيل اختلف في الخ فقولوا كاء
 سراء ومخضت مروي وهو المعروف اليوم بالمرمز وقيل كاء
 سراء مروي الخ بالوبر او بالكتان او بالقص **باب ما يجب**
 خلاصة الحكم وهو غير صحيح وذكر ان منصور الجوال في كتاب
 العرب من الكلام لا يحصى عن اهل الله انه ذكر عن بعض اللغويين وموت
 اقلع رسم مع وصل اليه على سائر الخ وعمل الله والحابه واخوانه
 من النسيير وازواجه واهل بيته وامته اسمعير واحول وافوق لوالده
 العظم والجهر له في العالمين امير اليوم الربيعا عظيم المنه
 به لكاتبته المحنة ولكاتبته اهل السنة **باب ما**
وللاداء الخ من اسم الله تعالى هذه اراجوزة السماء بالملحة
 افول من بعد افتتاح الفول بجزء الفول الشربير المحول
 باسما على الظلم المتكلم حر او فوحا والكرم يتقسم
 اسمع هربت الشربير الفول واقلمه في ملة معقول
 حر الظلم ما افاد المستمع فوسعه زير وعمر ممتنع
 ونوع الخ عليه ينسب اسم وفعل ثم حرر معنى
 فالاسم ما يراد به من والى او كان جروا جنتي وعلى
 مثله زير وخيل وعنه وذاوتك والى ومروكم
 البعل ما يراد به من السير عليه مثله اويبي
 او دخلت له من جرت كفونهم ليس ليس انت
 او كان اراخوف واقبل وقل وقل ادخل وانيسه واشري وكل
 الخ وما ليس له علاقة مفسر على قوله تشرى علاق

مثال

مثله حنن ولا وثما وهو بل وبل وبل وبل
باب ما يعرف من النكاح
 فالاسم ما يراد به من النكاح وذا الخ المعينة المشتهرة
 وكل ما زرع عليه ترخل فانه منكم يارجل
 نحو غلام وكتاب ومحبتي كفونهم رب غلام في ابي
 وما عرى ذلك فهو مع في لا يمتد فيه الصبح المعين
 مثله الراروز بر وانا وذاوتك والى وذاوتك والغنا
باب ما يعرف من التعريف
 والى التعريف ان يبين بيز تريف كبير ضيق قال الكبر
 وقال فوع انها اللام فقط اذا الف التوصل متى يدرج سفة
باب ما يعرف من الافعال
 والاربات فسمت الافعال لينج عنك صري الاشكال
 فمثل تلك فالهروا بع ماض وفعل طار والمضارع
 وكل ما يجسر فيه امس فانه ماض يغير اليه
 وحكمه فتح ااجبر منه كفونهم صار وضاء عنه
 وذاوت منى على السكون مثله احذر صفة المقيوم
 واذ تلاءم الف ولا في فاكسر وفليغ الغلام
 واذ اوت من سعي او من عدا فاسفد الخ والى ااجبر ابر
 تفول يارجل عذ في يوم الاحد واسعد الخيرات لقت البشر
 وهكنا فونهم ارجو من ربي فاحذ على ذلك فيما استبقها
 وذاوت من غلام العفان وذاوت من اجاد اجاد الصواب
 وذاوت من الموفت فقلها خاف رجال العنت
باب ما يعرف من المضارعة

16

وان وجرت ههنا اوله او نون جمع فغير اوياء
فراحت اول كل فعل وان المصارع المعتل
وليس في الاعمال فعل يعر سواء والتمثيل فيه يضرب
واحد في الاربعة المتابعه مسميات اخرى المصارع
وسميتها الحاء والهاء اثبت فاسمع وجع الغول كمل وعيت
وصها من اهلها الرباع نحو جيت مراحات الرباع
وما سواه فغير منه يفتح واثبت الخ وزه او رجح
مثاله يزه زير ويحي ويستميتان ويشتج

باب اعراب وعلامته

وان تراه تعرف اعراب ليفتح في تكلف الصواب
وانه بالجر ونح الجس والرفع والنصب جميعا يحس
والرفع والنصب بلا معان فدخل في الاسم والمصارع
والجر يستشعر الاسم والجر في الفعل كلاما مترا
والرفع في اعراب الحروف والنصب بالفتح بلا وفوق
والجر بالاسم للتبيين والجر في السلام بالتسكي
ونون الاسم الجريد المنصرف اذا نزلت في اعرابها لا تقف
وقف على المنصوب منه بالالف كمثل ما كتبت لا يختلف
تقول نعم فزاد زيرا وخالد صاذا الغراء صيدا
وتسفتك التوير ان اضفته وان تكن باللام فزعي فتش
مثاله جاء غلام السوال وافتل الغلام كالغزال
وستنتن فجمع بالسواو في قول كل علم وزاد
والنصب في اعراب الف وجرها بالياء اعرابا فغير
وهي اخوي وابو محمرا وذاو وقوي وحموا غملا

ثم ههنا

ثم ههنا سادس اسماء واحفظ مفا حقة الزكا
والياء والواو جميعا والالف ههنا للاعتلال المنكشف
والياء في الفاضل والمستش سالكته روي والمجس
وتفتح الياء اذا ما نصبا نحو لفت الفاضل المهدبا
ونون المنكر المنفوصا في روي وجره فخصوصا
تقول هذا مشتق من ادع والرفع الحاء وحملا يافع
وهكذا تفعل في الشج وثلثا بغير مكسور
ههنا اذا ما وردت نحو فوجت فاعلم عن فم صا المعرف

باب المقصور

وليس للاعراب فيما فرقت من اسماء ان اذا كسر
مثاله موس وعيس والعصا او كرها او كحا او كحا
وههنا اخرها لا يختلف على تصاريح الضلع المتولد

باب التثنية

ورفع ما شئت بالالف كقولك ان يركبانا ما لوف
ونصبه وجره بالياء بغير اشكال واما مترا
تقول ههنا لا يركب شي وخال منكلو البز شي
وتلحوا النون بما فرقت في من المعاد في نحو الوهي

باب الجمع

وتلحوا جمع فيه واحدا ثم اتى بغير التثنية زاي
ورفعه بالواو والنون تبغ مثل ههنا الحاء في الجمع
ونصبه وجره بالياء عن جمع العرب العربا
تقول حتى النار ليس في ههنا وسلك في ههنا
ونونه مفتوحة اذا شئت في والنون في كل مشتق كقصر

١٠٧

وتسوفه النونان للاضافة مخورات ساكن ال صا فـ

باب جمع الموث السام

وتل جمع فيه تاء زايه باربعه بالفتح كرفع حارسه ونحبه وجره بالكسر نحو كفت المسلمين شـ

باب جمع النكسيم

وتل كسيم الخموع كالاشرو والبيات والربوع وهو ينحصر البوذه الاعراب فاسمع مقال واقع صواب

باب حروف الخ

والجره واسم الجمع المنه باربعه فتر اذا قبل صف من الرويه وحتر وعلي وعرو ومنه ثم حاشي وخلا والباء والكاف اذا قبل اللام با حوضها تكرر شيئا ورب ايضا ثم فيهما عضي من الرويه ما منه غيبه تقول ما القيت من يومنا ورب مجر كيتس من بنه ورب تاء ابرام صرر وما يليه واسم فانكسرت وتارة تاء بمعنى الواو كقولهم وراكب بجند و ثم في اسم ياء القسم وواو والتاء ايضا فاعلم لكس تحذف التاء باسم الله اذا اتفقت بالاشتراك و فريخ واسم للاضمار كقولهم ذاربه فحـ واسم فتارة تاء بمعنى السلام نحو اتر عسرا تـ واسم وتارة تاء بمعنى سر اذا قلت صنادير ففسر ذاك وذا و به المضام ما اجر ابرل فحولن زير واه شنت لري وضه بسماء و ذور ومثل ومع وعشر واولوا وكل ثم الجهات الست موزوزا ويمنه وعكسه بلا وسرا

وهكذا

ماجر بالاضافه

وهكذا بعض وغير وسوى كـ شنت رواها قروا واجز زيم ما كنت عنه مخبرا معقضا لفرح مكشرا تقول كسر مال ابلاده يحدوكم اماء ملكث واعبث

باب المنتر والخسر

وان فقت النكوب اسم المنتر باربعه واخبار عنه ابرل تقول من ذلك زير عاقل والصلح خير والامير عاقل ولا يجوز حكمه من دخل لا كسر على حلقه وهاو وبل وحيث والهم من يستعظم مثاله اهل الرمكس كذاك اذا واولاد والتشريع ثم اقا هريت للتسريع واللام انا ابترا ولسولا وبعرها لا سموت للعلی و فريخ اخبار اذا تستعظم كقولهم ابرل كرم المنع ومثله كيف المريف المريف وايضا الغام من المنع وان يحتر بعض الضرره الخبرا باوله النص ودع عنك مرا تقول يبر خلف عمر فعبرا والصوع يوع السبت والبسرا وان تغلب ابرامير جالس وبقيا الرار عمر فامس فجالس ونامس فزرقعا وفرا جيز الربيع والنصب معا وهكذا قلت زير مخش وخالرضه وصمشم فالرفع فيه جائز والنصب كلاله ذلت عليه الكتب

باب الباعل والمفعول

وتل واجاء من اسماء عقيب فعل سلام البناء باربعه اذ يعر هو الباعل نحو جرى الماء وجارى العاقل ووجر البعل مع الجماعة كقولهم صار الرجال الساعه واه تشا جره عليه التاء نحو اشتكت عراقتا الشتاء

وتقول التاء على التثنية كل ما تانيته حفي
كقولهم جات سعاد فاطمة وانكلفت نافذة هنر راتكة
وتكلم التاء بلا محال في مثل فراقلت الغي الس

باب ما لم ينسب فاعله

وافترضا لا يرفع فاعله بالرفع فيما ينسب فاعله
من غير اول الرفع كقولهم يكتب عصر السوال
فترفع المفعول لا حروف والظلام فاعلامه
وان تثنى الثلاث على فاعله لا يرفع ولا تنفع
تقول بيع الثوب والقلاع وكيل ريت القناع والكصاع

مصل المفعول

والنصب للمفعول كقولهم صاد الامير ارنبا
وربما اخر عنه الباع كل نحو فراقلت وفي الخراج العاقل
وان تفر كل موصي على فاعله الباعل وهو - اولى

مصل

وكذا فعل متعرب ينصب مفعوله مثل سفي وشراب
للكر فعل الشك واليفير ينصب مفعولير بالتلفيز
تقول فخرت الهلال لا يرفع وفروجت المستشار بالحا
وما اكرع اريفا ولا اريخ خالرا صاد ف
وهكذا تنصب في علمت وفي حبست ثم في زحمت

باب اسم الفاعل

وان تثنى فاعلا منونا فهو كما لو كان فعلا يينا
فارفع به بالرفع الرفع وانصب اذا عد بكل حال
تقول زير مشتربوه كما تقول مشتربوه

وفد

وفد سفير كثير فاعله انا كما تقول يكر الضيوانا

باب المص

والمصر طاهر واي اصل ومنه يا صاح اشتقاو الفعل
واوحيته له الخاء النصب في قولهم ضربت ريرا ضربا
وفراقم الوصف والالات مفاقم والغرد الاثبات
نحو ضربت العير سوما ففرب واخر اشرا الضرب وينسب اليه
واخر غير الربيع جليل واحبسه مثل حبس مولى عبيك
وربما اظهر فعل المص كقولهم سبعا ومهوعا فاجس
ومنه سفيلا ورعيلا وان تثنى جزاءه وكيا
ومنه فرجا فاقير كذا واشتمل الصفا انا توضحا

باب المفعول

وان جري ينفك في الرفع الى وانصب بالرفع الى فاعله
وهو لعمري مصر في نفسه لذكر جنس الفعل غير جنس
ونما بالرفع الى ان تسم الى جواب لم فعلت ما تظنوه
تقول فزرتك خوف الشر وعصت في البحر ابتغاه الشر

باب المفعول مع

وارافقت الواو في الظلام معان مع فاعله بلا ملاح
تقول جاء الرد والحياء واشتوت المياه والاختلاف
وما صنعت يا فتر وسفرا مفسر على هذا تضاد في شر

باب الحال والتبيين

والحال والتبيين منصوبان على اختلاف الوضع والمكان
ثم كلا التبيينين فضلة من ان يرفع ملاح الجمع
لذكر ان تثنى في اسم الحال وحزبه اشتوق من الرفع

ثم يهيئ غير المختار في عقل جواب كيق في سؤاله فقال
مثاله جاء لا في ركبنا وفاد فشر في عطا خذها
ومنه من ذاب العناء فاعرا وبغته بر رطم وصاعرا

باب التمييز

وان زد مع قوة التمييز لكي تعرف من ذوى التمييز
وهو الذي يترك بعض الغنى والكيل والوزن ومدروى اليسر
ومراد ابلت فيه منهم من قبله تركى وتخصهم
تقول غير منوا زيرا وخمسة واربعين عبرا
وفر تصرف طاع خلا وماله غير عجب تحلا
ومنه ايضا في زير حلا وبسر غير الله منه سرلا
وجزا ارض البقيع ارضا وصالح اكرم منك عرضا
وفر قزق باللات عينا وكبشت حسا الا فضيت الرينا
كم اذا جيت به مستقيما بلانصب وفلكم كوكب تحت السما

باب الخسوف

والخسوف نوعان فخر ارضته بحر مع الرطل فخره امكنة
والكل منصوب على الضمارة واعتبر الخسوف بهذا واكتفى
تقول صالح خال رايلما وغاب شمس اوافاع عاوا
وبات زير مووسم المسير والبسر ايلو تحت مقعر
والريح هبت منة المحل والاربع تلفة الحيا والظنظل
وفيمنه البضة دور الذهب وزعم ماد منه واو رب
ودار غرس قيص البصر وتخله شر قن شهر مكرم
وفر اكلت قبله وبصره وانزاه وخلفه وخمس
وعنر فيه النصب يستمر لاكنها بر مرفق تجر

وايرما

وايرما صرفتا ولا تنقص وارفع وفليدع والخميس

باب الاستثنية

وكلمة الاستثنية من موجب ثم الكلام عنر وانصب
تقول جاء الفوق الاسعرا وفامت النسوة فاذعرا
وان يكر فيما سوى الحاجب واولة الامرال في الحاجب
تقول ما الفوق الكسبي وهل محل امني را المحرم
وان تقول للذبح را النسبة وارفعه وارفع ملاح في كرا
لانصب انا اما فزما المستثنا تقول هذا العراو معني
وان تكرر مستثنا بما عرى وما خلا وليس وانصب ابرا
تقول جاء وما عرى محجرا وما خلا عمر وليس احجرا
وغير ارجئت به مستثنية جرت على الاضافة المستولية
وراوها يحكمه امر ايهما مثل اسم احير يستتر فيهما

باب الاستثنا

وانصب بلا في النقي كل كره لقوله لا لك فيما ذكر
وان تراينها مقترن وارفع وفلا لا يك مبعظ
وارفع اذا كرت نعيلا وانصب وغاير الامرا في نصب
تقول لا بع ولا خلال فيه ولا بع ولا خلال
وان تشاها نصب جميعا فلا تخف ردا ولا تفر بها

باب التعجب

وتنصب الاسم في التعجب نصب القاعيل ولا تستعجب
تقول ما احسن زيرا اذ خفا وما احسن سيقه اذ اسكها
وان تعجبت من الامور او عاهاه تحث في اجراء
فاير له فعلا من الثلاث ثم ايت بالالواء والاحداث

تقول ما انقري هذا العلاج وما اشرفه الريح

باب انقري

والنصب في انقري غير ملتزم وهو ليعلم مضمون ما بهم وفهم
تقول للكاتب خلافتي اذ كنت زيرا وعليك تحميرا
وتنصب الاسم الذي كان في عروض اليه لا تنضم
مثل قول النصب اذ اواله ع الله والله عباد الله

باب انقري واخواتها

ومستم تنصب الاسم الذي هو تحت جمع انقري
وهي ادوية او امليت اذ وان ياتى وليت
ثم كاشم لا كاشم وعمل واللغة المشطورة الفصل القل
وان بالانقري ان الاحرف تاذع القول وبغير الخلف
واللغة تحت انقري ليس تنصب في انقري اذ انقري
مثاله ان انقري اذ وفهم انقري اذ انقري اذ
وفهم انقري اذ انقري اذ انقري اذ انقري اذ
وانقري اذ انقري اذ انقري اذ انقري اذ انقري اذ
تقول انقري اذ انقري اذ انقري اذ انقري اذ انقري اذ
وانقري اذ انقري اذ انقري اذ انقري اذ انقري اذ
والنصب في انقري وعمل انقري اذ انقري اذ انقري اذ
انقري اذ انقري اذ انقري اذ انقري اذ انقري اذ

باب انقري واخواتها

وعكس انقري بالانقري في العمل كان وما انقري العتق ولم ينزل
وهكذا انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
وطريق انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
واختها ما انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري

تقول

تقول من كان له امر كبير لم يكن ولم ينزل ابو علي غايبا
والصحيح انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
ومثله انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
مثاله انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
وانقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
وهكذا ينصب على انقري انقري انقري انقري انقري انقري
والانقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
وما انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري

باب انقري

ونادى من ترعى بالانقري انقري انقري انقري انقري
وانقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
وانقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
تقول انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
وتنصب المضاف في انقري انقري انقري انقري انقري
وجانقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
وجوزوا انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
والانقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
وفالانقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
وحرف انقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري
وانقري انقري انقري انقري انقري انقري انقري

باب انقري

وان تشاء الترجيع في حال النرا باخصوبه المعرفه المنفردا
واحرف اذا رخت اخ اسميه ولا تقير ما بقى عن رسمه
تقول يا كذا ويا عام اسمها كما تقول يا سعد يا سقا
وفرا جيز الضم في الترجيع مفعول يا عام بضم الميم
والوح في غير ذلك مفعول مروي في فعله ومن مفعول
تقول يا قتر ويا قتر واجلس ومثله يا منظر يا من وفقر
ولا تخرج هذين النكر ولا فلا تبا من الاسم
وان كان اخرها ففعل في هبته يا هبت من هذا الرجل
وقولهم في صاحب يا صاح شتر بعض فيه يا صاحب

باب في التصغير

وان ترد تصغير الاسم المختل اما لا هو او اما الصغ
بضم مبراه لهذا الحاد ثم وزده يا تقبتر انما التثنية
تقول يا قلس فليش يا قلس وهكذا كل ثلاث اتي
وان كان موثلا اربعه هذا كما تلحوا وصفت
بضم الناز على شويهم كما تقول يا من ميسر
وصغ الباء وقل بويث والباء ارضعته بيب
لاء يا با جمع ابواب والباء اصل جمع ابواب
وباعل تصغيره فويعل قولهم في رجل زوچ
وان جدر من بصر يا فيه الف بما قبله يا ابر ولا تقف
تقول كم في تلك تحت وكم ذئبه به سمحت
وفلن سجد لسرحان كما تقول في الجمع سرحان
ولا تقير في غشيان الف ولا سكر ان الهم لا ينصرف

وهكذا



وهكذا زعيم ان فاعتبته به السراسيات فاعلم ما ذك
واراد الى المحروق ما كان حرف من اصله حتى يعود مختصفا
كقولهم في شعبة شقيبهم والشتات ارضعت فلشويهم
والويع التصغير ما يستعمل زائرا او ما تراه يشقيل
والا حروف التي تزد في الكلام مجموعها فذلك **سباب وانته**
تقول في منكلو محبته فاعلم وبه وتر ومتر يتر
وفيل في سبع جيل شقيبهم وفي فتن مستخرج مخبر
وفتر اذا الياء للتقويهم والجبر للمصغ المصغر
كقولهم ان المصغر اتي واخبر الشقيق الرجل الشنا
وشر ما امله ذئبا تصغيره او مثله اللزنا
وقولهم ايضا انيسيان شر كما شر صغير جان
وليس هذا بمثال جبر واقع اهل ودع ما شرا

باب النسب

وكل منسوب الى اسم في العرب او بلدة تلحقه يا النسب
وتحرف الهاء لا توقف من كل منسوب اليه فاعرف
تقول فريها البقر البكرى كما تقول الحسر البصري
وان يحرم ما علم وزه فنا او وزه ذئبا او على وزه هنا
بابر الحرف الاخير واوا وعاد مر قار ودع مر قاروا
تقول هذا علوي مغر و كل لهو ذئب موبق

باب التوابع

والفكف والتوكير ايضا والبرل توابع يعبر عن الاول
وهكذا الوصف ارضا الصغر موصوفه منكر او مع فم

تقول خذ المنزج والمجونا وافعل الحجاج اجمع فونا
وامر بن رجل خفيف واعكف على سالك الضعيف
والعكف فريضة الافعال كفولهم ثبت واسم للمفعل
واحرى العكف جميعا عشية محصورة ما ثورة مستكسرة
الواو والباء ثم للمفعل ولا وحترج افوق وبس
وبعربها للكر واما ان كسر وجا للتخفيف ما حكمة ما ذكر

باب الف

هذا وفي الاسماء ما لا ينصرف بحرف كتنصيص لا يختلف
وليس للتثنية فيه من دخل لشبهه الفعل التي يستثقل
مثاله افعلة الصغات كفولهم احرى والسيات
او جاء في الوزى مثال سكرى اووزى دنيا او مثال كبرى
اووزى فعلا ان مؤنثه فعلا كسراة فخر ما انقش
اووزى فعلا وافعلا كمثل حسنا وانبياء
او مثل مشى وثلاث في العرد انما صار صرف في احر
كل جمع بعد ثانيه الف وهو خامس وليس ينصرف
وهكذا زاد في المثال نحو ذائير لا اشكال
فهذه الانواع ليست تنصرف في مؤنثه وفي هذا المعترف
كل ما تنبت به الف فهو الاخر غير منصرف
تقول هذه الصلحة الجواذ وهلاقت زينب اوسعدا
واي يخر فجمع كثر غير ما هم ارشنت كرم وسعد
واج ما جاوز الفعل مجرا في الحكم بغير محصل
كفولهم احر مثل اذهب وهو لم تلعب مثل خسر

وان عرفت

وان عرفت فاعلم ان الفعل لم ينصرف مع ما مثل زحل
والا محصى مثل ميكايل كذا في الحكم واسماء غير
وهكذا الاسماء حيرت كذا كفولهم رايت معري ترجا
ومنه ما ينصب على فعلانا على اختلاف ما به احبانا
تقول فواي ان كثر ملاء ورحمة الله على عثمان
وهذه اء عربت لا تنصرف وما ان منها منكر احر
وان عله الف و لا — فاعلى صار في ملاء
وهكذا تنصرف في اضافة مؤنثه بالحيث الضافية
وليس معروفا من اليفاع اياها كذا خير في السماء
مثل خير وصبر و برر ووسع وذا ابو و حجة
وجا في صفة الشعر الفلف ان يصرف الشاع ما لا ينصرف

باب الع

وان عرفت في العفود في العرد ما ذكر في العفود في العرد
ما ثبت الهاء مع المزكس واحرف مع المؤنث المستعمل
تقول في خمسة اثواب جردك وارسم له تسعاً من النور وفرد
وان عرفت العرد المتركب وهو ان يستوجب ايعرب
بالحواله مع المؤنث بنا في الشاء ولا تكثير
مثاله عني ثلاث عشرين جملة مضمومة و قد

وقرنا من القوافي اسماء على اختصار وعلى استعلاء
وحواه بشرها بضم ما ينصب الفعل وما فرج

كتاب مواضع الافعال

فينصب الفعل السليم اء ولى ومنى وان شئت لكيلا واذى
واللاع خير تبرا بالتكسوس وهي اذا قلت لا العجر

والعلاء ارجئت جواب النفي والاول والعرض معا والنفي
وبه جواب ليت في هذا فتنى واير مفرط وانزومتى
والواو ارجأت بمعنى الجمع في محلب الما موراوه المنع
وتنصب الفعل باق وحتي وكلذا اوديع محلبا شتى
تقول انفسه يا فتى ان ترهب ولرا راى فابلا او تر كبا
وجئت الى توليت الرافه وسرحتن ادخل اليها قم
واقنيس العلم الى ما تتركها وعاد اربواب الهوى لتسليما
ولا تمارها فتتعبا وما عليك غيم فتعتبها
وهل صبري وخاله بافصر ولت كنم الغنى وارقم
وزي فتلتن بانواع الفراء ولا تحاضر فتصعب المحضرا
ومن فداك ساعش خرمك مقلدك انت اذا احترمتك
وقل في العرض يا هنرا لا تنزل غيم فتصيب ما كالا
فهذه نواصب الافعال مثلتها بما اخذ على مثال

وان يخرها نخر الفعل الف مخر على سكونه لا تختلف
تقول ليرض ابو شعير حتى يرى انت ابيح الموعر

باب الافعال التي تنصب حرف النوى
وخمسة يجر منهن المرفوع في نصبه فالهم ولا تحق
وهي لقيت الخير يفعلان وزفعلان واخرى المبالا
ويقلون ثم يفعلوننا وانت يا سماء تفعليننا
فهذه تحذف من النوى في نصبه ليظهر السكون
تقول لا يبر لي ينكلفا ورفرا السماع الى يعقربا
وجاهروا يا فروع كيا تفهموا وقالوا الكفار كيا تسلموا
ولن يحسب العيش حتى تسعر يا هنر بالوحدان يروا القه

باب

باب جواز الافعال

ويخرج الفعل من النفي والملاح للام ولا تنصب
ومع حرف الجر ايضا ما ومع يجر فيه يقدرا ما
تقول لم نسمع كلامك من عمل ولا تخام من اقال قبلي
وخالر لما يجر مع قر وزر ومع يجر فييو ايلقر يوق
واه تلاء الف ولا مع فليس غير الكسر والسكر
تقول لا تنتظر المسكيننا ومثلهم كسر الندي
واه تلاء الفعل فيه ربه قبل او اخر الفعل ويسمى المحروفا
تقول لا تايسر ولا تنود ولا تفلنك علم ولا تخسر الكمال
وانت يا زير ما تهو النسا ولا تنع ولا يفر منى
الخرج في الخمسة مثل النصب واقع بايجاز وفلا حسب
هنا وارب الشرح والجزا يجر بفعلين بافترا
وتلوها الى منى ومنى وحيثما ايضا وما واذا
وار منهن وان ومضى ما حقه جمع طاء وان يا فتى
وزاد فروع ما فعلوا اقا وانما كما تنو الاثاقا
تقول ان يخرج تصلا في رشا وانما ترهب تلاق سعرا
ومن ترز ارز با تبقا وهكزا تصنع في السوا
فهذه جواز الافعال جلوتها من صيغة اللسان
بما عطف وقيت السهوا الملق وفسر على المذكور ما ابغيت

باب النسا

ثم لقيت اء في بعض السلا ما هو مبني على وضع رسم
فستكون اء ابلوها واجل ومنزلا طرونع وكس وهد
وضع الغاية من قبل ومنى بعروا ما بعروا منى واستنبي

١٢

علينا بعضه العظم **مهمة** اعلم ان كل علم مباح بعضها، كرمي بعضه
لمراداه يستغل بحكم ان يعرف فيل انما ثمانية وفيل عشية وعليه الاش
والبر اشارة في الجماع السير احمد محمد داود الهندستاني رحمه الله
والكوكب المشهور على السمع الموقول منهم، حذو وموضع واسم وعنايتهم
مسايلهم نسبة ووضع عفا، على الاله وامراء فضائله، بلهم افه وحي
بالعلم مستغلا، **وقال بوزكر باب** **مخطوط** في هذا المعنى

باب اول في ابواب المباح، وتلك عشية على مراد
الحرو والموضوع في الواضع، واسم الاستمرار في كل الشارع
تصور المسائل الفضيلة، ونسبة فابن جليله
حو على كمال علم ان يجبه، بعض في العشية من هاتين
يسعين قبل الفروع في الكلب، يكون في كل ما تطلب
واقول مستمرا من الله تعالى التوفيق والتوفيق في التوفيق للتوفيق فاقول
التوفيق اللغة معار اخرها المصرك فقولك توفيق كذا نحو اياه فصرته فصر
ثانيه المثل قول هذا نحو هذا اياه مثله، **والثاني** التوفيق يقال هذا
على اربعة احكام ايه افساح، **رابعا** الخوف كقول الشاعر
يجري كل فتر هيان، وهو نحو البيت عادات

وله في الاصطلاح حروا اخرها مالا عصفور في مفرق هو علم مستخرج
بالمفايسر المستنبط من استقرا كلام العرب الموصلة الى احكام
اجزائه التي ياتلف منها **وسمي** هذا العلم نحو اواركاه غير من العلوم
مقصودا مجرد الاصطلاح **وابول** في سماء به مولانا على الله وجهه وسبب
وضع على ما قال بعض المحققين ان ابا الاسود الروالي وزير مولانا على الله
وجهه كانت له بنت عسيرة ذات يوم تقول ما اشترى الخمر بربع الدال
والا بصيفة، **استعمل** فخر انما استعملت عن الحال فاستعملها

واذا هو

107
ما اذا هو ارادت التبعين فقام ابو الاسود في الوقت الى ابن عم رسول الله صلى الله
عليه وسلم شاكي اليه ما وقع بينه وبينه فعمل له الاسم والفعل والخبر
بقوله ان على هذا النحو ومضى تسمى نحو والاك اشارة بعض اديبا، بقوله
اول مرادنا النحو على سبب خلف حكا، البر والي
عن بنته اذ فوت التبعين **واستعملت** برفع فعمله اذ
وقال فو ما اشترى الخمر بالنصب في الدال التثنية والرا
واستعملت مقالة ايها واستعملت عن اصلها ايها
فقام في الوقت الى الامام وارث على سبب انما
وقال عن الامام من الحس، والخبر في بناء من الحس
فما ان يذ الى الصواب وما كرم يوحى والثواب
قال الامام اكتب وخبر من وانقله بين التبعين عن
قال وما اكتب قال البسملة وضع ثلاثا في الكلام معلنة
اسماء ومفعلات في ما منها ركب والمعنى يلوح منها
والاسم من انما عن المسمى والفعل عن كنه المسمى
والحر ما عراها المفتس فلاح على هذا النحو ثم زد وفسد اه
وقيل سبب وضع النحوان اذ يذ في زمي سيرنا عن رضي الله عنه فقال
من يفر في ما انزل الله على سببنا محمد صلى الله عليه وسلم ما فراه رجلا رااه
غير اياه احسن بلغ قوله تعالى ان الله يري من الحش كبر ورسوله فجر السلام
في قوله ورسوله كذا منه انه معصوم على المشركين ليس كذلك بل هو
مستتر في خبر كذا له ما تفرع وتفرع عن الله اعلم ورسوله يري، من
المشركين كذلك فقال الراعي في فسر في الله من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما ناهى عنه فبلغ ذلك مولانا عن رضي الله عنه فبرعاه فقال انتم امني
رسول الله صلى الله عليه وسلم ففصر عليه الفصحة فقال مولانا عن رضي الله عنه

ليس هكذا يا اعرابي قال كيف هي يا امير المؤمنين فقال له الله بر من المشركين
ورسوله بالرفع كذا في قولك يا اعرابي وانا والله اني واما بر الله ورسوله
منه فكان ذلك سبب وضع النحو والله تعالى اعلم اه من النحويين
على اعرابهم وحيث لا بد المحسن الى رحمة الله **وقد روي** عن الحريث الحنظلي عن العيينة
كثير كفاك ان كلام اهل الجنة في بيته **روي** عن ثعلبة عن معاوية بن حيدة
قال كلام اهل السماء في بيته **وروي** المفرد عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اني بوالقرآن والتمسوا غريبيته **وروي** ان
ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمع رجلا يلحس فقال له رسول الله
الظلم **وروي** عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله
ما الجملة ارجال فقال للفساد **وقال** عليه الصلاة والسلام زير الرجال
العصا حنة وراعيها وزير النساء اللحم والشباب **قال** النعمان بن ابي حمزة
من المهمات الواجبات ان اشتغال بعلم النحو انما يعجز به كلام الله
وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لانه حجة الشريعة واجبة وما
لا يتأتى الواجب الا به فهو واجب **وقال** السيبكهي فرائض العلم
على النحو محتاج اليه في كل شيء وبالحكمة هو علم نفسي لا تترك العلوم
انما يعرف منه في لا يعرف في ايتى بعلمه حتى قبله الجهل به عدم
اصول النحوي والله اعلم **ومما روي** به بعضهم علم النحوي قوله
النحوي جلي ولسان الناس والمثقف اذا لم يلحس
نحر الشريف يحكم عن فسر من اء يفسد محلة لا عيسى
وزي الدان اذا تكلم مع رجل حاز التباهة بالبيضاء المعلى
ما وري ابا عبد الله فيما ورتوا ابناهم والعلوم فلا تنفى
واذا اردت والعلوم اجلها فاجلها منتظا مفعلا بالنسي
وقال ابو البركات حفيظة كلب العلم هو انفسا نحوي **ومما روي**

به اهل

به اهل هذا العلم الشريف قوله ان النماء انما من به مجرهم من العباد
جميعا العباد واهل القضاة لا يخشون من احد غير الله عز وجل
الناس به واهل رايته لا يخافون من احد او اسرقه للخنزير لو يعلم
الكبير ما في النحوي من ادب **عنه** روي عليه السلام **وقال** افتنسى النحوي
فمنع المقتبس صاحب كل وع حيث جلس في كل من كل كلام بالنفس
من عمن النحوي تعامى وانتكس وكما لا يتكلم في كل من كل كلام بالنفس
الحمار والبر من **اعراب النحوي** اعوذ بقوله مضارع وما علمه مستتر فيه
وجوبا نفري اعوذ انما تعلمه المكتسب فلا يخفى ان الله حفيظة المستنصر
وجوبا ما لا يخفى الكفاية ولا الضمير مستتر كما سبقت ان شاء الله **بالله**
حار وجور حار الجار الباء والنحو رقيقة الكلام وهو اسم الجلالة وعلاقة
جره كسرة ظاهرة في اخر **من الشبهة** حار وجور ايضا **الرجح** نعت
للشبهة **ومعنى** عود الحصر والتماثل الى الله سبحانه من الشبهة
الرجح **والرجح** فعل بمعنى مفعول اي رجوع وملغى ومضروب ورجح
الله **اعراب النحوي** اسم حار وجور حار الجار الباء والباء في حار وجور
اليه ما قبله واكثر قال فيه معربا بالكسرة تاد باللاء اسم الجلالة اذا قلت
يقال فيه منصوب على التقضي واذا خفض قال فيه معربا بالكسرة **قلت**
في ذلك **مهم** وجرت اسم الجلالة نصب بما في نفسه بتعظيم نصب
تاد بالاء المعرب من اربوا في مثل ذلك مفعول حقيقة ما حلو
وار وجرت بتعظيم اخس ومعربا بالكسرة ما فهم وعنه
ومثل ذلك صغائر رب العباد مفعول السزلات
الرجح نعت له عن اكثر وير او عكف يبد عن اعراب ما لك
واختار **ابن هشام** **الرجح** نعت بعن نعت اذا اى بنى الراجح نعتا واذا
اى بناء من او عكف يبد فهو نعت للرجح ولا يكون نعتا له لا التابع

والشرع وفرض عينا

وان دل عليه فلا يتلوا اما ان يكون ال مله موجودا او معروما فلا ركان موجودا
فهو الحال وان كان معروما فلا يتلوا اما ان يكون معروما قبل وجوده او بعد
وجوده فالاول هو المستقبل والثاني هو الماض **ففيه** ما قيل ان
ما الريل على اثبات زمر الحال في زمان فوما يتروونه قيل يستلوا التحويلات
على ذلك بقوله فعلى ما يرايد بينا وما خلفنا وما يتردك ويقولون
فيما يتردك عبارة عما يكون في الحال وما خلفنا عبارة عما مضى وما يرايد بينا
عبارة عن المستقبل **يستلوه** عليها اي يقولون الشاعري واعلم علم اليوم والامس
فيله **ولا كنه** عن علم ماض في عم **باب** في البر وغيره **المعاني** والاعمال
انها معاني ما يفعلها الجوارح الكساهرة والباطنة **والاعمال** ما يعملها الظاهر
ففيه فيبينها مجموع وخصوص مكلوب فالامعال اعم من مكلوب والاعمال اخص ومكلوب
بكل عمل فعل وليس كل عمل محلا **فاعلم** الكلية تفرغ على اخص
اه الاما في بيان على سبعة انواع اشهر اليك ابر من زوى رحمه الله بقوله

والاول الصحيح فوضي وعلم وسلم وفرب **وثانيه** الميموز غواكل وفراودرا
 وسال **وثالثها** المثل نحو وعرو وطي ووصار وجر **ورابعه** الاجوف نحو
 فال وقل مثل كرا ومال **خامسه** اللغيف مثل فز كهون وفثل رمي
 كذلك فز قوى. هزاي هو المفروق والمزروق. ملح عليه هذا عقيق
 نحو وفي ومثل كرا وفي. خزا الغلوع وفي الجمل شجاء **سادسه**
 المنفوخ نحو فزوعا. ومثلك دعي هذيت وسعي **سابعه** مضاعف
 تعدد شدة ورتي ومزاي عك لثقي **حرف الصحيح** ما كانت الحرفينيته صحيح
حد الميموز ما كانت واؤه او عينه او لامه همزة **وحرف المثال** ما كانت

بیت
جیہ تہا
جرت سے
عقد اللہ
فیما فیہ

فعل خلاق لا اصل له من ذهب البصر غير ذهب الكون فيكون الاء اعراب اصله الاسم
 و في الافعال وقيل هو اصل في الافعال **حرف** في الاسماء حتماء السبوت **و** اصل
 في الافعال البناء وما ادى به فعل خلاق **و** اصل **و** المبنى من الاسماء مستند المخرات
 واسماء الاشارات واسماء الفروغ واسماء الاستبعاد واسماء الافعال والمو
 صولات **و** زاد ابر مالك سابعا وهو الاسماء قبل التركيب وقيل انها قبل
 التركيب موقوفة لا معرفة ولا حينية واختار ابر عصور **و** **المعرب**
من افعال الفعل المضارع بشره اه يعنى من نوع التوكيد المباشرة ومما
 نوه لانك **حرف** المعرب وحيث هو مائل في العلم في بعض او محله **و** **حرف**
 المبنى من الاسماء ما اشبه الحرف شيئا فويا به فيه منه في وضع او معناه
 او استعماله او افتقاره او اطلاقه او بعضه او في الجمود **اسباب البناء** الرفع
 والمعنى والاستعمال والافتقار بعد اتمام **حرف الرفع** ان يكون الاسم موضوعا
 في الاصل على ما اوج فيه **و** **حرف المعنى** ان يثبت الاسم معنى ومعناه الحروف
 وان لم يوضع لذلك المعنى كما في الاسم **و** **حرف الاستعمال** ان يكون الاسم
 نائبا عن الفعل في ايوافه **و** **حرف الرفع** ان يكون الاسم ازا لا افتقار
 الرحلة يتم به معناه **و** **حرف الرفع** ان يكون الاسم مشبها بالحرف فيفقد
و **حرف الجمود** كرفع الاسم حالة واحدة كالصالح المستعصم مطلقا **تنبيه**
 زاد ابر هشاو رحمه الله في المعنى الشبيه للرفع في البناء الثاني بغير كلام
 كقولك ان فلان لثامنة بنا حاش في قوله تهل وقل حاش لثامنة شبيهها
 في الرفع لحاش الحرفية والليل على اسميتها وازاء بعض حاش لثامنة
 بالتشوير على اعرابها كما تقول تهل هلاله **و** **حرف الرفع** في التسمية تستعمل
 حينية وهو الغالب لشبهها بغير الحرفية في بعضها انتهى **اسباب البناء**
على النح والاضمة للاتباع والاضمة وكونه كالواو **حرف**

والمشابهة

ولم يشأ بهن صين بل هله كذلك الحكم انتهى
 وكون صين باللاتينيات يفتقر منه حالة الاعراب
 ولم يشأ بهن بما شري معفود منه كذلك الحكم جرى

حكمة اياها علم السائر بينهم وليس له ذلك ضر ولا نفع
 مما ترات الخلق فربا عندهم فاعرابهم كالشمس جبر لا يفتقر
 وكما يفتقر تقول انه معنوي ومما يفتقر لفتقر وهذا هو الفقه
 من يترك ويرجو احوالهم الشاء ولا تملوا السوار مع العلم
 وصلاته العرش ما دامت السماء على احرار الحشا والعلم الكود
واجاب شيخ الجماعة السير احمد بن محمد الهشتون رحمه الله وقال
 جوابك في اعرابك اذا كنت حادفا فترو وكلاما مثله لانه في
 اعرابك يبنى على الخلق انفسا يكون اعراب الحكم كانه يبنى
 وعندك ليس فيه بل في حقيقة تعبه واجمع كقولك حجة
 ولو قلت في السؤال هل خلاصه هو اعراب كانه في الفقه
 ثم شأ فيجب عليه او لم يجب وهذا انما يريد واسمعه له حجة
 ويسمى ان الاسم في حال رفع على حسب التعريف فاعرف وانتهى
 ثم قال انه لا يجر تغير فاعرابهم في الاسم كانه في الرفع
 ومما عندك في اعرابك غيرك في حال رفع الاسم ليس له فقه
 وذلك مبني على قول بعض هو اصل في الاسماء ياوله الجدة
 عليك بشر خلت المواهب ارفع هناك محفوق جملته ما عند
 وتم صلاة الله وتم سلامه على المصطفى والحب ما فمريد
باب في حروف الرفع والمشي والجمع الموزونة اختلافات اربع
حرف في باب الاعراب ما ليس مشن ولا مجموعا ولا اسما من الاسماء الخمسة
و **باب** المبتدأ والخبر ما ليس بمحالة ولا شبيهها بالجملة **و** **باب**

الحمد لله

من لفظه وليس على وزنه خاص ولا لجمع ولا غالب فيه أوله واحد ولا كنهه مخالف
للاوزان **جمع التكسير** ما دل على أكثر من اثنين وتغير فيه بناء الواو
بزيادة معتبركة أو انفصاء أو تبديل حركة لفصل الجمع **واه شئت** قلت
في جمع التكسير هو الاسم الذي دل على أكثر من اثنين بتغيير ظاهر أو مفسر
ويقسم التغيير الظاهر إلى ستة أقسام لأنه إما بزيادة أو نقص أو ضو أو
أو بنقص أو تحوّل أو تبديل شكل نحو أسير وأسيرة أو زيادة وتبديل
شكل نحو رجل ورجل أو بنقص وتبديل شكل نحو قصب وقصب أو زيادة
ونقص وتبديل شكل نحو غلام وغلمان انتهى **الجمع** في اللفظ وهو
الضم وفيل التكسير **في اصطلاح** ضم اسم إلى أكثر منه بشرط أن يتعاقب اللفظان
والمعنى أو المعنى الموجب للتسمية **والضم** ضم المجرى والسمي أو السلام
خاص بالعقلاء والمجرى **والسلام** لا يكون معناه متصلا ببناء التامث
ولا يقال فامت الزيد بخلاف المجرى مجوزا في قول فامت الرجال
وفاء الرجال انتهى **جمع المذكر السالم** ما جمع بالواو ولا يزيد فيه فاعل
أبو أسماء والمثانيب يجمع بالواو ولا يزيد فيه وفسته في التثنية نحو ذاك
ولهم محض وعصر وزيتب ووصف غير العاقل
وتغير الاسم للفاعل **جاء في موعان** اختلف في
أصل الموعان فيل المبتدأ وفيل الفاعل وفيل كالأصل وكل وجه وجه
أولاً أن المبتدأ هو الأول مبدوء به في الكلام وأنه لا يزول عنه كونه مبتدأ وإن
تأخر **والفاعل** تأخر وإن تأخر في الكلام **والمبتدأ** ما عمل به والفاعل
معمول ليس غير **وجه** التأخر أن المبتدأ هو الفاعل عاملاً لفظي وهو أقوى
من عاملاً المبتدأ المعنوي وأنه إنما رفع للبروز فيه وهو المفعول وليس
المبتدأ كذلك **وأصل** في البروز المعانيه أي أظهر النجاة المضية
وشرح الآية للامع السيوي رحمه الله واختلفوا فيما له التأصيل

في الرفع هل مبتدأ او فاعل. ووجه كمال اللغاة يحل من فتح قال البعض كمال الصل
حر **النايب** هو جعلك الاسم اول الخبر عنه فاما **حر** **المبتدأ** هو اسم صريح او ماول
 به مجرد عن العوامل اللبكية غير ان الابهة مخبر او وصف رافع كمنعني به وان يكون
 هذا الرفع من مالم تعبر الشرة بما رافدات يجوز ان يبتدأ **جائز** **الجملة**
 الاسمية غير الوصف المذكور **حر** **الخبر** هو الخبر الذي تمت به جازية الجملة الاسمية
 غير الوصف المذكور **حر** **مبتدأ** خبر **حر** **الخبر** هذا قول الباعث في الخبر ما لم يمتد
 به الجازية مع مبتدأ غير الوصف المذكور **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** هذا قول الباعث في الخبر ما لم يمتد
 به الشك الخبر هو الخبر المستعمل من الجملة الاسمية وقوله او وقع الفاعل
 فيه **تبيين** يجوز حرف المبتدأ للعلم به **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** كذلك **حر** **مبتدأ**
 معاذ احل محل المبتدأ كقوله فعل والى لم يحضر **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** ثلاثة اشهر
 بعد خبر مبتدأ وثلاثة خبر **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** كذلك **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** فقال
 وفرد جملة محل المبتدأ **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** لو فوج المفسر
 وقال في الخلاصة وحرف ما يعلم جاز **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** فاجتمع حرف كل واحد منهما
 وبغلا **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** فاجتمع حرف كل واحد منهما
 اي سلك عليه **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** فاجتمع حرف كل واحد منهما
 المبتدأ اليه **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** فاجتمع حرف كل واحد منهما
 للمفعول **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** فاجتمع حرف كل واحد منهما
 نحو فاعل زير وفاعل في البقعة ففقد ذوه المعنى فحومات زير وفاعل
 في المعنى ذوه البقعة نحو زير فاعل به وهو بقاء المبتدأ والله تعالى اعلم
حر **النايب** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** فاجتمع حرف كل واحد منهما
 النايب **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** فاجتمع حرف كل واحد منهما
 وخبره الخوف والابها والورن والتخفيف والاعضاء
 والعلم والجهل والاختيار والسمع والوقار والافكار

مصرع

مصرع مبتدأ وخبر وفاعل. ونايب خبره يارجل **مصرع** **مبتدأ** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 المبتدأ والمبتدأ رافع الخبر وقيل لا يبتدأ رافع المبتدأ والخبر معا وقيل المبتدأ
 والخبر رافعان **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** وهذا القول اخير ضعيف والذالك اشار بعض
 الادباء بقوله وخبر مبتدأ او مبتدأ او رافع والمفعول **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 الكسوفية الجزء ارفق من رافع **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** وهذا القول الاول اشار
 ابن مالك في الخلاصة بقوله **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 انتهى **تكميلات** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 فكلاهما **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
حر **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 المستتر وجوبا ما لا يخلفه الكلام او الضمير المستتر **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 جواز ما لا يخلفه الكلام والضمير المستتر **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 له صوت في اللغة وله صوت في المعنى **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 فانهم واعلم بان ضمير الرفع يستتر في ستة ابدان واحدا في
 ثلاثة في مظارع **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 وفي العلم اليقيني **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 وفي اسم مفعول مزارع كاف **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 وزاد في مفسر التي شغرت لعلم النيران الشمس والقمر
 ما احسن الفروع ما عدا الابدان وما العروا فضل من بكونا **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
و قال السبوك في العريين **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 ومفعول استثناء والتعجب **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
ابن مالك **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
فابن **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر** **حر** **مبتدأ** **حر** **الخبر**
 اجتمعا في قوله فعل انشأ الله لا اله الا الله المظهر ثم العلم ثم اسم الاشياء

في الموصول صلة في الاسم المعرف بالالف واللام في الضمير في المضاف
 ابرمالك **القافية** فمضمون في العلم واسم الإشارة وموصول مستقيم
 وادوات ومنادي غير فذواضافة به فيسبغ
حكمه ان سبويه في المضاف بضمونه فيقال له ما فعل الله بك فقال عمل
 لذلك جعلت اسمي ارفي المعارف وسبب التعريف بسبويه في آخر الشئ
 ان شاء الله **خبر الضمير** ما وضع لتعريف مسمى مفعلا بشكلم او مفعلا به
 او مفعول به ويكون متصلا ومنفصلا **خبر الموصول** هو الذي لا يجر لا ينزل
 به ولا يقع بغيره **اخيار** **خبر الموصول** هو الذي يجر لا ينزل به
 ويقع بغيره **اخيار** **خبر العلم** هو الذي يجر مسماه تعينا مطلقا
وخراسم **اشارة** ما دل على مسمى واشارة اليه **مجر** بغير اشارة معروفة بان
 يعرف نقلا او بيانا او بريا **خبر الموصول** الاسم ما اقتصر ابر الى عاين
 او خالفه او حمله صريحا او ماولا غير كسبية والاشارة به
 وصلة الموصول اسم كالعمر **تأخرها** مع وسبق لم يجر
مصل **خبر الموصول** في الجملة التي انت صلة موصول على التي ثبتت
 الخبرية مع المعلوم معنى معنى التعميم وذا او زكي
 وشركها التاكيد **خبر الموصول** في الجملة التي انت صلة موصول على التي ثبتت
خبر الموصول في ما اوقع صلة بالمصدر في جملة العاين **مصل**
 موصول في ما اوقع صلة بالمصدر في جملة العاين **مصل**
 وذا ان والاصل مفعولها وفي بخارج للام فاعا
 واره الوصل ابتداء والخبر وما لا تحصر في ما افس
 ولو كما قبله مفعول في ومن يبر فيه الى ما وهى
 انتهى من القيمة السبويه **وخرى** **ادان** هو المحل بالالف واللام الخمسية
 او العهرية **خبر المنادي** هو المرعوي ايا او اخرى اخواته تخفيفا او تفرقا

العلقة

حر

خبر المضاف نسبة به اسم غير تسمية توجب جر الثالث ابر **خبر المضاف** عاين
 عاين عاين الموصوف للتعريف او يقع موقع ما يفيد بكون **مالك** **نكر** فاذل
 ال موزة او وقع موقع ما فند كرا **وا** شئت قلت خبر المضاف ما
 شاع في جنس موصوف الخارج تعدد او مقرر وجوده تعدد في
خبر الموصوف عاين عاين لا يعقل ان البنية وايضا موقع ما يفيد **مالك**
 وغير معرفة اية غير النكر معرفة **وا** شئت قلت خبر الموصوف ما
 وضع ليستعمله معين **مصل** **مالك** في شرح التمهيد من تعريفا
 المعرفة بحجج الوصول اليه دور اشترى عليه **والنكر** النكر للسبويه
وا شئت قلت في حد ما وضع ليستعمله معين **تمت** العلم
 فسمان شخصي وجنسي **خبر الشخص** ما وضع لمعبر الخارج لا يتناول
 غير مرجع التوضع **وا** شئت قلت في الشخص ايضا هو الاسم
 الذي يوضع لشئ بغير وجوده يعرف به حاشا او غايبا وحيلا وميتا
وهو اربعة اقسام **و** **خبر الموصوف** **لكن** **خبر الموصوف** ما استعمل
 من افعال علم **و** **خبر الموصوف** ما استعمل في العلمية بغيرها **و** **خبر الموصوف**
 ما صرح بان اواع او ابر على ارام **و** **خبر الموصوف** ما اشعر بفعلة مفعلا او ضيقه
خبر العلم **الجنسي** ما وضع لمعبر في النظر مع ملاحظة الوجود فيه **ميدوخ**
التواضع التواضع اربعة النعت والعطف والتوكيد والبر **قال**
 ما يتبع الاسم في اعراب يارجل النعت والعطف والتوكيد والبر
خبر التواضع مرجع هو اللفظ المشار الى اعرابه وعامله مطلقا
 وليس خبرا **وهو** خمسة اقسام نعت وعطف بيان وتوكيد وبر ونسب
وا اذا اجتمعت وتحتها على مل في البيت لانه وهو **مصل**
 نعت بيان ثم توكيد بر **نفسه** رتب كذا قلت **الامل**
والنعت ينقسم الى ثلاثة اقسام بزيادة الجازي جيفي ومباين ومجازي

الحقيق ما رجع ضمير يعود على الموصوف و يتبع منه قوله في اربعة وعشرين
 والعشرين اربع والتجب والتعريف والتكثير والاول والثانية
 والجمع والتكثير والتانيث **واحمر** من الغناء والاعراب وواحمر من الاول
 والثانية والجمع وواحمر من التكثير والتانيث وواحمر من التعريف
 والتكثير **وحمر السبب** ما رجع ضمير ملتبس بضمير الموصوف
 وهو يتبع منه قوله في اربعة وعشرين **حمر النعت** **مختلف** اي في غير فية
 بالحقيق والاسم هو التابع المقصود بالاشتقاق وضعه او تزاوي
 مسوقا بتخصيص او تعميم او مدح او ذم او ابرار او افعال او تفضيل او توكيد
حمر العطف في النعت هو الذي يوجب عطف الفاعل عليه او يوجب ارجع
 في الاصلح ينقسم الى قسمين عطف بيان وعطف نسو **حمر البيان**
 هو التابع المشبه للحكمة في توضع متبوعه اركان مع مئة وتخصيص
 ان كان نكرة **حمر عطف النسو** هو مصر تشريك معولير في عاملا واحر
 مع توسك الذي ينهي يفوق مفعول نكر الاعملا **وحمر التوكيد** هو التابع
 الابع احتمال تفنير اضافة الى المتبوع او اداة المخصوص لما كان
 العموم وينقسم الى قسمين لعطف ومعنوي **حمر اللعطف** هو تكرر اللفظ الاول
 بلعطف او بوا حقيقته معنوي **وحمر التوكيد** المعنوي هو التابع لما قبله
 المفرد معناه في نفس الذات **حمر البرل** هو التابع المقصود بالحكم
ابر ماني التابع المقصود بالحكم بلا واسطة هو المسمى بـ **حمر**
 وهو اي البرل ينقسم الى خمسة اقسام **برل الشئ** من الشئ ويسمى
 برل الكلام **الكل** ويسمى برل المكابف **الكل** برل البعض من الكل **الثالث**
 برل اشتغال **الرابع** برل الغلة **الخامس** برل البرل ويسمى برل **الاول**
 ويسمى برل التسمية **حمر** برل الشئ من الشئ هو ان تكرر اللفظ باللفظ

سنة

بشئ ان يكون اللفظ موصوفا غير على معنى واحر فوجا زير اخو **حمر**
 البعض من الكل هو ان تكرر اللفظ من لفظ بشئ ان يكون الشئ وافعا
 على بعض ما وقع عليه **حمر** برل **الاشتمال** هو ان تكرر اسم من اسم بشئ
 ان يكون الشئ مشتقا على الاول ويجوز **حمر** برل **الغلة** هو ان تكرر اسم
 من اسم بشئ ان يكون ذلك الاول على وجه التسمية **حمر** برل **البرل** هو ان تكرر
 اسما من اسم بشئ ان يكون الاول قبل ذلك كـ **حمر** برل **الاضراب** هو ما
 يفرض كل متبوع مما يفرض كـ **حمر** برل **التسمية** هو ما يفرض كل
 متبوع مما يتبع مفعول متبوع **المنصوبات** **حمر** المفعول به
 ما وقع عليه مفعول الجاعل وما جرى مجرى الوافع وهو المحل الذي اوقع به الجاعل
 مفعول او ما يقع مفعول الجاعل **حمر** **الاشتمال** قلت المفعول به ما كان موجودا
 قبل الفعل الذي عمل به **تسمية** اعلم ان المفعول به بالنسبة الى التفريق
 والتاخير عن الجاعل على اربعة اقسام **قسم** يجب تفريقه **قسم** يجب
 تاخير **قسم** يجوز فيه الوجهان **حمر** **الاشتمال** **قسم** يجوز فيه
 الوجهان **حمر** **الاشتمال** **قسم** **حمر** **الاشتمال** **قسم** **حمر** **الاشتمال**
 يعود على المفعول نحو شئ وقدر **حمر** **الاشتمال** **قسم** **حمر** **الاشتمال**
 ابراهيم **حمر** **الاشتمال** **قسم** **حمر** **الاشتمال** **قسم** **حمر** **الاشتمال**
 اذا حيف لبر الجاعل بالمفعول نحو حمر **حمر** **الاشتمال** **قسم** **حمر** **الاشتمال**
 فيه الوجهان والتفريق احسن اذا اضاء المفعول بشئ من الجاعل
 نحو قتل **حمر** **الاشتمال** **قسم** **حمر** **الاشتمال** **قسم** **حمر** **الاشتمال**
 فيه الوجهان والتاخير احسن اذا استوي باء الى فية نحو ضرب زير **حمر**
حمر المفعول هو ما شاء الفعل العاقل هو **حمر** **الاشتمال** **قسم** **حمر** **الاشتمال**
 قلت المفعول هو اسم يكرر عاملا ويسمى نوعا او عددا ويسمى خبرا
 وكما حال **حمر المفعول** **حمر** **الاشتمال** **قسم** **حمر** **الاشتمال**

معنى ولا كذا لواقع فيه من مذكور او متروك او مفترضا عليه **حر المفعول** معنى
هو اسم مفعول تالوا او بمعنى مع تالين تجملة ذات مفعول اسم فيه معنى وهو
حر المفعول من اجل ويسمى مفعولا لاجله ويسمى مفعولا له وهو الاسم
الفضل الواقع جوابا له **ما يبر** اجتماع المفعول الخمسة على عامل واحد
معنا على رتب وصرف مفعول وثوبه فيه له معنى كامل
تقول رتب الضرب زير ابوسمك نهارا ههنا تاديتهم وام انخل
حر المص هو المخرج الجار على معلم وليس على واسم زابن لغير المفاعلة
واه شئت قلت المص اسم لا مفعول على معنى ما به مفعول او ما در عنه
حقيقة او مجازا او واقع على مفعول **حر اسم المص** ما سواء في الزالة وخالفه
بعلية او حلو له لفظا او تصرفا او هو تصرف بعض ما به معلم وارشئت قلت
ما به اوله مع مزية لغير المفاعلة او كان لغير التلا في بوزة ما للتلا في
حر التميز هو اسم مذكور بمعنى على كذا ما او نسبة **حر الحال** هو وصف
مضلة للزمنة التشكيك بمعنى لما انهم من الهيئات واه شئت قلت
الحال هو الوصف الفضل المشعوب لبيد حبيبة صاحب اوتاكيس او عامل
او مضمون الجملة قبله وفيه فسماء موكنة ومؤنسية **حر الموكنة** ما
استفيعر معناها بروة كرها **بعبارة** اخرى هي التي اجازت ما اجد
عاملها **حر المؤسسية** هي التي اجازت ما لم يعرف عاملها **بعبارة** اخرى
هي التي لم يستفيعر معناها بروة كرها **بعبارة** اخرى هي فسماء مقارنة ومفردة
حر المقارنة هي التي بينت لهيئة صاحب وقت وجود عاملها **حر المفردة**
هي التي يكون حصول مضمونها متاخرا وحصول مضمونها عاملها **بعبارة** اخرى
يكون متاخرا او متعردة **حر المتراخلة** هي التي صاحبها حال اخرى
حر الموصلة هي الجامعة الموصوفة بصفة من الحال في الحقيقة **حر**
المتش هو المخرج باللا او احري اخواته تحقيرا او تفريضا بشرى الباعية

وهو على خسر متصل ومنفصل والمتصل هو ما كذا المتش من جنس المتش
منه **المتصل** يقال فيه المنفكع هو ما كذا المتش من جنس جنس
المتش منه **حر الكفر** ما ظهر من اسم زما او مكان معنى في باكرام الواقع
من مذكور او متروك او مفترضا عليه **بعبارة** اخرى قلت في الكفر وفر
تخص معنى في الحال فقلت اخرى لكون التخصيص فيه على وليس احيلا
حتى ينشئ كغيره مما تخص معنى اخرى تخصنا احيلا انتهى **باب جامع**
اذا سمع بمعنى الوقت بنى لانه **تخص** معنى للشيء موضع النصب
ويعمل فيه النصب معنى جوابه وما يعرف في موضع الجري **بعبارة**
فصل اذا لما في ودالات **بعبارة** اخرى تفردت في المعانيات **وما قيل**
اذا توجر اسماء الزما الى في **بعبارة** اخرى مفعولا بالا عتراض **بعبارة** اخرى
المضاهية **بعبارة** اخرى وللجملة تكون اخله **بعبارة** اخرى ما في مكانه او حرفه
وملا حسرت رفع بغير ما ورس **بعبارة** اخرى العامل في التخصيص **بعبارة** اخرى
واي عرف اما الى بينهما **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى
اذا اخلان وتفتت التقليل **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى
بعبارة اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى
وجا **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى
واجعل **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى
من مفعول ما على او مبتدأ **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى
وجلت **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى
كجا **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى
ان صرت **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى
صر **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى
وانت **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى **بعبارة** اخرى

يسمى حسوا واخر يسمى عجرا ومنه صر النساء وعجرا له صر الحلة البري وهما التي
صررت باسم وجنر عنه بحلة صر الصغرى طر التي وقعت خبرا ع مبتدأ **وصف**

روايتك الجملة فاعلم عشرين بمهاكمها معروضة بمجتمعة
اولها الضمير وهو اصل في الانسان تليه فاعلم
كناك عود المتبرك بلعظم او ما بعنه اعمروا قسمة
في مجموع شامل على المتبرك والادليل في المثال فاعلم
كناك عكسك بعلا السبب ذات عكس ضمير او عليك وانصب
والعكس بالواو جانك هشاغ بشره ما ذكرت في العباد التماس
كذلك الشره وفيه مضمهر على جوابه جمل الخشوع
والعمل الضمير مرقنوب فيقع الرتبة في المصروف
وارتك الجملة بنفس المتبرك مرجحة المعنى فيكم يرا
وافر جملة اسمية او كسبية من الفعلية
والفعل مغزون في المبر او سوما وما ينصرف في روم
والفعل ضمني لم او ما او او فسم او قارب في روم
معنى قلن فيه العا للرب يا اهل عراحياء
العباد الجواب في الرب وانقل في جواب الشر

عقوب حر اسم النح لا يصف ما وجد منه على وجه ظاهر علتها وعينها اوصاف
من جهة اللغة والآخر من جهة المعنى ليست بعينه في اللغة من جهة
اوصاف او علتها تفوق مقام عقوب

موانع حرمها عشر بقاها مخرجة اركنت في العلم خمس
 مجمع وتعرف وعمره بحجته ووصف وثابت ووزن مخصوص
 ومازير علقا وعمرها ثلثين وتاسعها التركيب هذا المخلص جمع ذلك
 الثمانية بقاها اجمع وزنها عاذا انت بمعنى ركب وزد بحجته والوصف فركله

11

[illegible]

وَقَدْ هُوَ الدَّوْرُ مِثْلُ **فَصْلٍ خَوَاصٍ** لِمَا سَمِعَ
بِالْأَسْمَاءِ وَاجْتَمَعَ كَذَلِكَ تَرْجِعُ أَوْ تَوْفِيقُ

[illegible]

۱۶۱

وحده مع معة. والمصدر اسم تعجيبية. وغيرت نكتة. وفيه. **حرف التنوين**
 نون ساكنة زائدة تلي اسم تعجب كماله تثبت لفظا وتنفك فها ووه
 استغناء عنه بغير الفتح كسر الضمة بالفتح **انواع التنوين** جمعت
 في بيت مزد. مكر وفابا وعوفو المنزلة. ونم أفكر عال واحد ما همز
فصل وتنوين في الأصل نون من ميم مسكنة ثلاثة. آخرها **الفصل**
 مكر وفابا لم نكر وعوفو. ونم وبالفاء أخيه العز مكمل
 كهنز ومسلمات ايم وحينئذ احابا اشرفية اوا
حرف الفاء والخاء اما انقطا. بالاسم ما حكم بأخا فته. الفاء والفاء
 اذا ما انقطا بالفتح معقول فتقول فيهما. والفاء والفاء اذا ما انقطا
 بالجر في جوار تقول فيهما. **حرف الاستعارة** تعقيب الطلاع برمع ما يتوهم
 بغيره او بغيره **حرف التثنية** هو ما لا مضمع فيه او ما فيه عسر **حرف التثنية**
 هو تعلق القلب بمسوق ففصل المستعمل مع احدى العمل **تثنية** في اللفظ
 من التثنية والتثنية ان التثنية اسم للاستعمال في المذكر والمؤنث **مثال** المذكر
 ليت في ما لا ما ج به. وغير قول الفاء ليت الشياء يعود يومه. واخر
 ما فعل المشيب. **مثال** التثنية وايكون اراهم كذا كفوة لعل الله يرحم
 ما دخل الجنة **حرف التثنية** هو التثنية على مثال كذا او في معنى ومعنى **حرف**
العرف القلب برموز ليس والتعريف كلب بعنف وشرة **حرف**
حرف الفصل على ما قاله الشيخ في الحجاب هو اسم لكافة من المسابك تشتري
 في الحكم **فصل** الفصل في اللفظ هو التثنية **حرف** الفصل هو ما يفصل بين
 اجناس المسابك وانواعها وبنوعها المسابك واجناسها **حرف**
 ارسل الفقيه الزرافة في الفقيه المصنف ما
 يا عالم العوض يا من يحرق قنطرة اهل المعاد وما والناس بالعلم
 ما لفظه نصبت مضمومة وغرت مكسورة في زمان غير منقسم



الجواب

الجواب الجمل منقش الخلق من عن حرا من ياعلى احسانه العزم
 يا سيمويم له ضم وموضع نصب ومنه انكسار غير منفرج
فصل نع بمعنى الوعرة التصريف بلى لنفس النقي بالتحقيق
فصل اي يا نكسار وسكور كنسج وياحى بعزها الفاسم
 ويجري الواو من الجملة وليست في السكون المحالة
 بغير شريك وفيه الفتحة وحزبها ككاهي **حرف**
فصل اي جواب واجل حير نسج بلى في النقي في الفاسم
فصل اي بانفتاح وسكور وردا حرا بالنفسير وحزبها
 وارثا تقول والتفسير ويعز معك في صفي
 متعلق وقع فيه التثنية اما اذا ما انفتح فيه جمل
بيت مشكل **حرف** اي لم يتامل او هو هو اثنان احب اليه في حذر دار
 وخر ينار يبرو وفنا حمر **فصل** حفيظة اسم الجنس مائة. ولعظم
 يشمل ما عراه. والعلم الجنس مائة الزهر. وليس في المالوف اوجه العين
 والعلم الحفيظة الزهنية. واسم الحفيظة العينية. وفرا تات كاسر
 اسما من. تترك المعنى في فراسة. بار عن الواضع مائة النفس
 ما علم اول من اسم الجنس والحكم للواضع للامانة. وفكر يروى الجمل
تكتيف الخليلي رضاء المعاش كل الرخايط كما وفيتما خلا. يامى
 برا في سما بالحو الجح. اربا في البيت اثنان وهو فرسه **فصل**
 وهذا وما وارب النقي عرها. اذا التاك حرا اربا عرها. **فصل** وقيل
 هذا بمعنى فر كما في قوله تعلق هذا اثر على انسرا في فرائق والهم اعلم
افسار لو. تكرر لوجها وجود لوجود لولم يكرر السلك ما كانت حرو
 حرا امتناع لامتناع يا محب كلوا اذوا لا عزوا في الجواب
 حرا امتناع لوجود قول لوجها زير ما انشأ خلف

حرف وجود لا امتناع يا فتى لو لم تكن خالرا لست كنت
 لو كان ذا اذن وفلا لو شئت بهنك للشرك كمن متبها
 تكون لو من يعرف مصورا يود زير لوكها عجم
مصر ولو لا اذ اياه لها مواضع اربعة عزتها يا سامع
 حرف امتناع لا امتناع اول حرف وجود لوجود ينفصل
 حرف امتناع لوجود جامع حرف وجود لا امتناع رابع
 وكلها يلزم في النقي خلا حرف امتناع لا امتناع فرد خلا
 وفي جميعها ان الجواب حتما وفرضها الكتاب
حرف امتناع لا امتناع مثلوا بقوله جلد ولو يجمع
 لو رد والشارح امتنع به في هذا الثلاث خزها متابع
 لو فاع زير الكلام الواضح لفاع زير في صباح الصالح
 وامتنع الكلام الغيب شريك ومضروك على السروان
 حرف وجوب لوجود يندر لو لم يجمع زير لفاع عجم
 فزاد النقي معا في حالته معانها مروجيت مرجهتي
 مروجيت المضروك والشرك معا مخذيو اقيت العلوق ترعا
 ولو لا فضل الله ما ذكر احد ولو لا الترتيب ما كان احد
 حرف امتناع لوجوب كذا هو لو لم يجمع زير لفاع عجم
 والبلاغ في هذا الترتيب اول بعكس ما يلة على القول
 فمروجيت الاول والثاني امتنع فخرجوا هو اليواقيت جمع
 حرف وجوب لا امتناع يلزم النقي في الثلاث وفي الاول عجم
 كلو يواخر ولو كان في لولوه لانعام مرفيل فيلا
 انبغت ما في الارض والجواب بعرو لو سمعوا ما استجابوا
 لو فاع زير الضلال العرب ما فاع عجم لصباح الفرب

وامتنع

وامتنع الاول والثاني وجب بعكس ما مضى وفيه هذا نصب
 وفرض النقي لا جواب يود في الحزم من خفة العزات
 مع المظارع هناك يكتم كذا في قوله لو يجمع
 لانه قلت مع المضارع تنصبه في فلة الموضع
 في قوله جلد في سورة الزمر لو ان في كذا ما لم لا استكم
مطلوب للتخفيف ايضا فلا في قوله جلد عجم
 بهنك كئيب فل دورها في سائر الزمر اشياء كرها
 والحزم الذي فرسها على نكصها مع
 سالتك يا فاعها بالاسم فزع لنا كصها بالاسم
 عساه يقوله الزخوب بفضله ويستتر العيوب
مصر للشرك والتفضيل والتوكيد اما يفتح الهمز والتفسيرون
اقا يفتح الهمز والتفسيرون تلة على وجهه بالمعروف
 حرف لا امتناع في معنى لا وفري في الغير والها جردا
 مرهمها وزمالات نرك البها وارتعرت كسر
 والثاني كونه بمعنى حفا وفتح ارتعرتا فرحفا
 والخوف منها انها مركبة مرهم لا استعها مع ما التكر
 وموضع النص على الكيفية موضعها كحفتا الاصلية
 وزير في العرض مثل سولا وهي على هذا تحضر البعس
 وفري فاع الهمز للتفسيرون وما النقي الخبر المسمى كور
 وفري حوز هذا هو الهمزة وما في الهمز من الالاس
بيت للمير اخبر القصار جمع فيه اسم لا استعها قلت فقال
 جهل المرقا ايترا كيعلم من هم ان عراكم
قال السجور في شرح الهمزية وخبر التصريح هو ما في

فليست صور تفهم وتنف. والظن في كلياته مستعمل. لانه لا اهل فخر ما اهلوا.
فهل اذ ات لا استعملها في الكلام. عشرين تجمع في النكاح. هل كيف يتم
 وقى لم وما متي ائى و اير الظن جاء. مثبنا. فهل وظن لا سوا المكلها.
 وتسل على عرف ريش. وانكفا. كيف سلا بلاعر الهيئات. وعرفيفة
 بما والذات. عرفا على مرموع مكان. فليس فل متي على ان ما ان ائى عن السوع
 وعرفيسيم. وسلا على عرف سبب فترج. **فهرج** اخبر كيف قبل الاسم
 فاعلم. وقبل مفعول هو حاله من **تتم** فيس بار وانحب
 وزد وخفف. فهنا اربعة ملتزم. **للفاء في شعبة** عرفا بالواو اسم
 وهلا وزد. وافسم على عشر فسمما تستعمل عرفا بست نصبة للعهد
 ونحوه جنسية بالعرف. واصل باربع مع اسم الفاعل. وضموا والوصف
 والمماثل وزد بعشر والنزاع اربعة. وغيره لا نزاع ترى ستمتا مع **فهل**
 الفاء في الجوان فل لا ربح. ولا تغل فيه جواب الشرط. **وتكون** الفاء مضمومة
 افعلي بقاء قبل مفعول كلب. ان لم تكن فزوت فعت في جوا. **فصل** في
 اعراب افعالها ما وضع. غير انها اربعة باسماء. تكون تخيضا مع المستعمل
 للحرف تبيينها فخر باسماء تسمى للاسماء بالاستعمال. للملح تويجا
 فخر باسماء. **القول** في حرف جر ونحوها كفت بما ملكت. وجاء
 للتكثير في الكثير. وجاء للتقليل في القليل. وجاء في واقت. راءها وضعف
 الباء مع كتيه. وخفف. مجرد اجازي او مقترنا. بالشد ان منبعا او سكتا
 وضع واقت مسكر الباء تتبع. وضع حرفه وشدة او مرم. **فصل** سوف
 كمثل السيف لا كرا وسع. وبعولاه هنك فز نفع. وقيل فيها تنف وسوق
 وسع معا. ذكرها اهل اللغات جميعا. **تعقيب** حركات العاقل ايضا ما ان
 في اخر الكلمة من اسم او مفعول او حرف **حركات الفعل** اللازم ما لا مفعول له

اوله

اوله هو اسكنة ففح **حركات الفعل** ما له مفعول غير الواسكنة. وعوملا معاملة
 في العمل عشرين اسم الفعل والمصدر واسم. واسم الفاعل والمثاق. واسم
 المفعول والصفة المشبهة باسم الفاعل واسم التفضيل والكفر
 والمجور والتعديان **حركات الفعل** ما اناب عن مفعول وكيسر حطة. وامور افع
حركات المصدر واسم تفرج في المنصوبات **حركات الفاعل** ما استثنى ومصدر
 مفعول مرفاع به على معنى الحروف **حركات المثار** والارادية امثلة المبالغة هو ما
 حول للمبالغة والتكثير من اسم فاعل الى مفعول او مفعول او مفعول او مفعول
 او مفعول **حركات الفعل** ما استثنى من مصدر مفعول مرفاع عليه **حركات الفعل**
 المشبهة ما استثنى من مفعول لازم مقصود ثبوت معناه **حركات التفضيل**
 ما استثنى من مفعول الموصوفين زيادة على غيره **حركات التعجب** انفعال الحرف
 في التفسير عند الشعور بحمل صيغ **حركات الاشتغال** هو ان يتفرع اسم وقتا في
 عنه مفعول متصرف او وصف صالح للعمل والمراد بالوصف الصالح للعمل اسم
 الفاعل واسم المفعول **خروج** بالوصف المصدر واسم الفعل **حركات العمل**
 الصفة المشبهة واسم التفضيل **حركات التنازع** ان يتفرع عما ملان من كوران
 ما كن على مفعول واحد ما كن **حركات المثل** كلال وكن مشهور شبه مضمرة
 رة. **حركات اختصار** هو تخصيص حكم حكم على بخصيص ما تلا في مسمى
 اسم محله مع **حركات التحليل** تبيين المخاكة على او مكره ليحتجب **حركات الاثر**
 تبيين المخاكة على ام محمود ليعلم **حركات المنادي** هو المكلوب اقباله
 حرف تايب صواب ادع ليعلم او تفرج. وتفرج هنك اخلافا هنك العباد
 وهنك الكفر والهدا **حركات الترجيح** حرف بعض الكلمة على وجه مخصوص **حركات**
الاستغناء نداه من يخلص من شر او يعير على دفع مصر. **حركات** اخرى
 او يعير على مشقة **حركات التورية** نداه المتبجح عليه ليعرف حقيقة
 او حكما او المتوجع منه لكونه محلا للمراءوسية **حركات الشر** تعليق

وقال الشافعي وقرئوا هتوى من المخرز **وكأن** أبوجاه بذلك ولعله إنما
قال هتوها لأجل ذلك وليس بشيء لأنه لا يختص غير أحد يوم الموت
ومن كلامه صلى الله عليه وسلم من تعزى معزاً الجاهلية فاعطوه بهراية
يتكوبه **وقال** الضريبي وأما الهن فهو الشيء المذموم ذكراً
وقال الجوهري المراد به شيء وفن يخلو يراد به ذكر الرجل من ذلك
فولم يمتدح بهراية يتكوبه يعني أنه من غير نسل أبيه كويله
يتكوبه أي يشتربه في النصف والحمالة وكثر يقول الهن عن كثر
النسل كما قال **الشافعي** ولو شاء رب كان أبى أبى كويله كإيه الخاري
أبرسوس أراد يقول أباي كثر الأولاد فزاد الخاري برسوس كإيه
له أخرى عش ولذا كثر **وقال** يخلو الهن يراد به الشيء الخفي **وقال**
الشافعي الله أعفك فظلاً فخصصنا به على غير غيره فله معنى
وهو يعني على أفواء مع بالنسبة إليك فصار محترقاً **وأما** كثرنا
القول في هذا لأنه كلمة مفككة تخلص على معار وكل واحد من قسم
بحسب ما اكلف عليه انتهى **مسألة** وأقول مستمداً من الله التوفيق
والتحقيق **المعربات** **فسمان** فسمع يعزى بالحرركات الثلاث على الأصل
لأن الأصل **أعرب** بالحرركات **وفسح** يعزى بالحرروف على خلاف الأصل
والأول وهو ما يعزى بالحرركات أربعة ناس المبرد غير أسماء الخمسة
على الخلاف في ذلك كما يبرهن **وجمع** التكسير **وجمع** الموتى السلام
والفعل المضارع الذي يتصل بآخره إحدى التونات الثلاث نون التوكيد
الجريرة والشريرة ونون النسوة وإذا اتصلت به واحدة منها
بنى على الأصل **أمثلة** المبرد اسم المبرد يكون وهو على الأصل كذا هو
ومفرقة **مثال** الكلام فوله نقل الله لا اله الا هو الله نور السموات
محمد رسول الله **ومثال** المفرقة فوله نقل قال موسى ما جئتكم به السحر

أعرب

بح

أعرب الله مبتدأ لا حرفاً تعزى تسمية الله اسمها مبنى معها على الفتح لا يحال
للتعزى ويقال فيفتح الحاء هو خبر الله مبتدأ نور خبر السموات
مضاف إليه ما قبله محذوف بالكسرة الظاهرة والآخر محذوف عليه
محمد مبتدأ رسول ضم إليه مضاف إليه ما قبله معرف بالكسرة الظاهرة
قال معطوف على موسى وأعلى الضمة المفعول على الله استشف لا
ما السمع موصول مبتدأ مبنى جئت فاعلم ما ض وداخل جر الملاحقة وهو
اللام وهو صلة ما والتاء ضمير الفاعل مبنى لأنه ضمير به جاز ومجوز
منفلق بحاء السمي خبره فيل ما السمع استشفاع على فاء من في السمع
أمثلة جمع التكسير قال تعالى سيقول السبعة الذين هودوا على النساء
رجال مؤمنون ونساء مؤمنات من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله
منه ومن المؤمنين نساء ما أصابهن الضربة واللعنة من النساء على النساء جدار
مضارع وموع ليجر من النساء والجارح والسبعة فاعلم موع بالضم
الظاهرة من النساء جاز ومجوز منفلق بقول **الرجال** مبتدأ وموع بالضم
الظاهرة فمؤمنون خبر وموع بالواو والتأنيب عن الضمة على النساء جدار
ومجوز منفلق بمؤمنون **رجال** مبتدأ وسوق ذلك الوصف وهو لا يحد
مؤمنون خبر وموع بالواو والتأنيب عن الضمة لأنه جمع المذكر السالم
من المؤمنين جاز ومجوز خبر مفرع رجال مبتدأ مؤخر فوله صدقوا مفعول
ما صدقوا فاعلم والجملة في محل الصفة رجال **أمثلة** جمع الموتى السلام
يا أيها النبي إنا أحياء الموتى فالصلوات فنتت **أعرب** يا أيها النبي
أي منادى نكرة مفصولة مبنى على الفتح والظاهرة وقية الشيء نعت
لأنه إذا أقرق لما يات من إقرار فله خبر شركه منصوب بحوائبه جاز
مفعول من الكاف مفعول به الموتى فاعلم موع بالضم الظاهرة
فالصلوات مبتدأ فنتت خبر **أمثلة** المضارع سيجعل الله بعرض يسر

تسبحه في النور وال
المسرة على رقة الطمان
تيفك والساكنم

١٩٠٢

والكاف مضاف اليه ما قبله **مثال للاب النطق** قوله تفل لا تكفوا فيه **الاول** لا حرفي
 نهى تكفوا جعل مضارع مجزوع بلا الناهية وعلامة جزمه سكون **الآخر** **مثال**
للاداء ربنا لا تؤاخذنا **الاول** ربنا ملأى على حرف ياء التثنية ايلا ربنا
 مضاف منصوب وعلامة نصبه فتحة كاشرة **والثاني** مضاف اليه ما قبله لا حرفي دعاء
 تؤاخذنا مضارع مجزوع بلا الناهية والتوء مفعول به **وهذه** التثنية
 من الجواز التثنية مفعول به **والثاني** العشرة الباقية فلا تخرج مفعول به
 الاول يسمى فعل الشرية والثاني جواب **مثال** **المجزع** **الاول** وهو الجواز وهو
 حرفي لا تنعاق **مثال** وان تؤمنوا وتنفقوا يؤتوا اجرهم **الاول** الواو حرف
 عطف ان حرف شرط جازع مجزوع مفعول به **الاول** يسمى فعل الشرية والثاني
 جوابه تؤمنوا فعل الشرية مجزوع بلا علامة جزمه حرفي **الآخر** وهو
 التوء وتنفقوا مفعول على تؤمنوا **والتحريك** الفعل على الفعل **مثال**
ومثال قوله تفل ما تنسخ من اية او تنسخها من كتابها او تفلها **الاول**
عاب ما اسم شرية جازع تنسخ فعل الشرية مجزوع بلا سكون **والثاني** تنسخ
 بنسخ او تنسخها على كذا ومفعول به تنسخ المفعول عليه **المجزع** وعلامة
 ذلك حرفي **الآخر** وهو الياء فان جواب الشرية مجزوع بحرفي **الآخر** وهو الياء
ومثال قوله تفل من ينواله يجعله **الاول** من اسم شرية جازع
 مجزوع مفعول به فعل الشرية مجزوع بحرفي **الآخر** وهو الياء الله مفعول به
 منصوب على التعقيب **والثاني** جعل جواب الشرية مجزوع بلا سكون **ومثال** **مهمي**
 قوله تفل مهمي ثانيا **والثاني** لتسعي ذابك **المهمي** **الاول** مهمي
 اسم شرية جازع تفل فعل الشرية ناصب مفعول به **المهمي** **الاول** مهمي
 وكذلك من اية لتسعي ذابك **اللام** كي تسعي فعل مضارع منصوب **المهمي**
 بهر لاد في جواز اية جازع مجزوع **ومثله** **المهمي** **الاول** مهمي ما حرفي نفعي جازع
 تفل عمل كذا **المهمي** **الاول** مهمي **مثال** **الخلاصة** وذلك في الشعر كقول

مالك
 في تفسير شرية
 لزا وجوابا وسما

وانزل

وانزل انما تات ما انت امر به تلو من اية **الاول** انما
 فئات اليه فعل الشرية مجزوع بحرفي **الآخر** وتلو جوابه مجزوع بحرفي **الاول**
 ايضا وهو الياء **ومثال** **الاول** قوله تفل ايا ما تزعوا فله **الاسما** المحسن **الاول** ايا
 مفعول مفعول به تزعوا وتزعوا فعل الشرية مجزوع بحرفي **الآخر** وهو النسوة
 فله جازع مجزوع خبر مفعول **الاسما** مبتدأ مفعول المحسن مضاف اليه ما قبله **والثاني**
 من مبتدأ وخبر **الاول** جازع **الاسما** مبتدأ مفعول المحسن مضاف اليه ما قبله **والثاني**
 من اسم شرية جازع تنسا فعل الشرية اسما وجوابه مفعول محض **مثال** **الاول**
 ايا يجلس اجلس مفعول ايا اسم شرية جازع يجلس فعل الشرية اجلس جوابه
مثال **الاول** قوله تفل انما تكونوا من كل الحيوان **الاول** انما اسم شرية جازع تكونوا
 فعل الشرية مجزوع بحرفي **الآخر** وهو النون من كل حيوان مجزوع بحرفي **الاول** والكاف
 مفعول به **والثاني** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 ان اسم شرية جازع تنفع فعل الشرية **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 يفسد ذلك الله **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 الشرية يفسد جوابه **مثال** **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 جازع تصنع فعل الشرية اصنع جوابه **الاسما** **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 على خلاف **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 فعل الخمسة **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 وتنصب وتنصب **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 وحرفي **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 بنت جازع **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
والثاني حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 فاعل فعل محروفي ايضا **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان
 هذه مبتدأ وجوزع **الاول** حيوان **الاول** حيوان **الاول** حيوان

٦ ثبت فعله من وراء التانيث جروا فاعلم وقوعه بالالف التانيثة عن الهمزة ايا مضاف
 اليه ما قبله مخفوض بالياء التانيثة عن الكسرة لانه اسم من اسما الخمسة له مضاف
 اليه ما قبله **ومثال المشي المنصوب** قوله تعالى فوجر فيه رجلا **اقرب**
 وجروا فعله من وراء جروا فاعلم وقوعه بالالف التانيثة عن الهمزة ايا مضاف
 جروا رجلا مفعول به منصوب بالياء المنصوب ما قبلها المكسور ما بعدها
 نيابة عن الفتحة **ومثال المشي المنصوب** قوله تعالى وكشفت عرسا فيك **اقرب**
اقرب الواو حرف عطف كشفت فعله من وراء التانيث و ما علم مستتر
 فيه جواز عرسا فيك جروا فاعلم وقوعه بالياء التانيثة عن الكسرة
 عرسا فيك جروا فاعلم وقوعه بالياء ايضا **اقرب** كذا وكنتا معزا لبقا
 متبعا للمعنى سراج اللطيف اه شئت وللمعنى وحيثما اصبحت الرقيق
 انبهر من ع **ومثال جمع المذكر السالم المرفوع** قوله تعالى فاعلم المومنون كلاما
 سيعلمون وعلم المعززون سيعلمون المخفوض اذا جاء في المنفوق **اقرب**
 حرف تحفيظ فاعلم مفعول المومنون فاعلم وقوعه بالواو التانيثة عن الهمزة
 كلاما و راع وزجر السيرح في تنقيس يعلمون فعل صلاحي الواو فاعلم وقوعه
 مرفوع مبني بشبه ميم الجمع لكونه كل حرف واحد جازا الواو حرف عطف جازا
 فعله من وراء المعززون فاعلم وقوعه بالواو التانيثة عن الهمزة سيعلمون السبي
 حرف تنقيس يقول فعل صلاحي المخفوض فاعلم وقوعه بالواو التانيثة عن
 الهمزة اذا اكر في لما ياتي من الزمان خلاف لشبه منصوب بجوابه جاء في
 فعله من وراء الكاف مفعول مبني بشبهه بالحرف في الوضع وذلك الحرف وواو
 العطف و ما به المنفوق فاعلم وقوعه بالواو التانيثة عن الهمزة **ومثال جمع**
المذكر السالم اذا كان منصوبا نحو قوله تعالى ان المتقين في جنت منظر الجمي
 ع عزاء جنتهم فاعلم وقوعه **اقرب** ان حرف توكيد ونصب المتقين اسمها منصوب
 بالياء المكسور ما قبله المعنوج ما بعدها نيابة عن الفتحة في جنت



جلد ١٩٩

جاز و مجرور ونظر معكوف عليه ان الجرمين حرف توكيد ونصب الجرمين اسمها
 منصوب بالياء المكسور ما قبلها المعنوج ما بعدها نيابة عن الفتحة في عزاء
 جاز و مجرور وحكم مضاف اليه ما قبله مخفوض بالفتحة التانيثة عن الكسرة
 لانه غير منصرفا للعلمية والتانيث اللفظي نسل الله ربنا ان يجيرنا من انواع
 عزاء جنتهم التي لانها نيابة لها بفضلة العقيق والحاء فيسب الزجر سيرا مجرول
 الله عليه وسلم **ومثال جمع المذكر السالم اذا كان منصوبا** قوله تعالى وسلم
 على المرسلين **اقرب** سلاط مترا وسوغ ذلك اخبار عنه بالجرور على المر
 سلين جاز و مجرور فيه الخبر **واما اسما الخمسة** فترفع بالواو وتنصب بالالف
 ونح بالياء **مثلا** اسما الخمسة المرفوعة قوله تعالى قال ايوب اذ قال له
 اخوه ذومر و ما التسمية ذلك **اقرب** قال مفعول من ايوب فاعلم وقوعه
 بالواو التانيثة عن الهمزة لانه اسم من اسما الخمسة اذا اكر في لما ياتي من الزمان
 قال مفعول من اخوه فاعلم وقوعه بالواو التانيثة عن الهمزة فاعلم وقوعه
 بالواو لانه من اسما الخمسة ايضا علمه فاعلم وقوعه مضعفا والهاء مفعول به
 مبني لانه لا غير شريد فاعلم وقوعه مضاف اليه ما قبله مخفوض بالفتحة
 المرفوعة على طاء تعزرا او تعنت مرفوع بالواو التانيثة عن الهمزة لانه
 من اسما الخمسة مرفوع مضاف اليه ما قبله **ومثال اسما الخمسة اذا كانت**
منشوبة نحو قوله تعالى وجاءوا باهم عشا يكون ان ايلنا الي ضللا صبي
 والى مدي اخاه شعيبا **اقرب** الواو حرف عطف جاء مفعول به فاعلم وقوعه
 مفعول به منصوب بالالف عشا حرف زمان و جملته يكون في محل الحال مضافا
 جاء واه حرف توكيد ونصب ايلنا اسمها منصوب بالالف ليع اللام لا و التانيث
 في ضللا جاز و مجرور مبني تحت والى مدي الواو حرف عطف الى مدي جاز و مجرور
 مخفوض بالفتحة التانيثة عن الكسرة لانه غير منصرفا للعلمية والتانيث اخاه
 مفعول مفعول محذوف تغزيرك والله اعلم ارسلنا الى مدي اخاه شعيبا بدل

٦

وتنازع عن الفعل ونصب المفعول وجز المضاف اليه وتنكير المحال والتمييز وغير ذلك **والمصنوع** كذا ضرا ذلك **والحس** كرفع المضارع الواقع جزاء بغير شرطه ماض **ابن مالك** وبغير ماض رفعك الجزاء **والعبيس** كرفع بغير شرطه مضارع والذلك اشارة الى ان الفعل بغيره ورفع بغير مضارع وهو **وخلط** **الاولى** كرفع المفعول في نحو ضرب غلامه زيدا **والجاء** على السواء كحرف المبتدأ والجزء **ابن مالك** وحرف ما يعمل جازي **وابن** انما تارة حيث لا مانع من الحذف وامقتضى له **فصل** في تفسير العباد لا يستغنى الخوف عن معناه فها **وهي** الشدة والضرورة والضعف والغالب والكثير والقليل والمكرد والنادر والشاهد والمثال **الشاهد** ما يشهد بخلاف الغالب من غير شئ الى قلة وجوده وكثرة فائدة الغالب في زركيا في شرح الشافعية **والضرورة** قال ابن مالك والضرورة ما ليس للشئ من روعة **والضعف** ما يشهد في ثبوته ككلام فائدة الغالب في زركيا **الغالب** هو اكثر الاشياء واكثر يختلف **والكثير** وانه **النادر** اقل من الغالب والعشيرة بالنسبة الى ثلاثة وعشرين عن بعضها **والخمس** عشيرة بالنسبة اليها كثير **والثلاثة** قليل **والواحد** نادر **والمكرد** ما لا يختلف وقال الشيخ زركيا في شرح الشافعية النادر ما قل وجوده وان لم يخالف الغالب وقال ابو حيان لا تدرى القلة على غير جواز الغالب **وقال** الشافعية في شرح الغلبة انما تكون الغالب على الجاهل في الكلام ولا كذا قال ابن هشام انما ينهون على قلة الشئ كلاله على ما ورد منه ليتبع الغالب من الغالب انما يكون على ما كثر والمكرد **والشاهد** كانه في امثلة اقل من الغالب وكلامه لا يغلب عليه تمام الكثير واكثر يغلب عليه انتهى **الشاهد** هو ما يتركز كلام الله تعالى ومن كلام نبي صلى الله عليه وسلم ومن كلام العرب المخرج لك فثبت

ابن مالك كما
يعرف من كلامه

بذلك

به تلك الفاعلة الكلية **والمثال** ما يترك لا يضاع تلك الفاعلة **والشاهد** اخره مطلقا كذا ذلك الشهاب برهشاه به حاشية التوضيح **خاتمة** ولحق هذا الكتاب بذكر المتبكر من هذا العمل الجليل **قال** الشيخ خال ابن عمر الله برهشاه لا يظهر وجه الله في التصريح بخلاف الروايات على اول موضع الخواص لاسود الروايات وانه اخبره او امره مولانا على الله وجهه **خلف** ابو لاسود خمسة نبع عن خمسة برهشاه وميمون الفري ويحيى بن يعمر العرواني **ولر** ابو لاسود عكا واما الحارث **خلف** هاروكلا عبر الله برهشاه والمحضر امي وعيسى بن محمد النفاقي ومولانا عمرو وابو العلاء **خلف** الخليل بن احمد الرازي **ثم** سيبويه والكيساني **ثم** صار الناس يعرفونك في غير كوجيد وبمريلا **خلف** سيبويه ابو الحسن لا خفيش لاسود وسعير بن مسعود **خلف** الكيساني الرازي **ثم** جاء بعد ذلك صالح بن اسماعيل الجرمي وبنو كثر بن عثمان الرازي **ثم** جاء بعد ذلك محمد بن زيد الميموني **وجاء** بعد ابن اسماعيل الرازي **ثم** جاء بعد ذلك ابراهيم بن عيسى وابو محمد بن علي بن قيس قدام **ثم** جاء بعد هذا واه القارسي **وكان** بن عيسى الرازي **ثم** ابو اسماعيل بن جني **ثم** الشيخ عبد القادر الجرجاني **ثم** الزخشي **ثم** ابن الحاجب **ثم** ابن مالك **ثم** ابن هشام كمال الجرجاني ومحمي عمونه وتوفي في علمه بجامعه اولاد **ثم** بنسبه هذا الرجل شافيا لملا في احوال التفرغ والتأخير وكثرة التكرار وهره ذلك ليله يختلف ذلك ناكه وكسائيه العبد المذنب الجهور الكلام النعسي الجسور على هذا اراو ليس من اهل القار في اللسان والتكرار وغير ذلك في المعاد كماله وربه فعل غير ان ذلك كله غير ربه سبحانه كما برهشاه صهود برهشاه على جمع الشكاهي اصلا الزركي التنسكي سبيل الزواوي الناصرية حررها الله ذارا ومتشفا نانا الله عليه انه وهو النواكب الى جميع وختم له بالحسن **ابن** **اللهم** يا رب كل شئ

33

اسئلك بغير رتبك على كل شيء، اغفر لكاتبه كل شيء، وانفسله عن كل شيء،
واجعل لك بوالريه ومثله بخم وافار به وناكره بغير الرضى والامنة اجمعين
، امير **الدين** انك اعصيتنا افضل ما في خزانة قبل السؤال وهو ايمان
فلا تمنعنا وسع ما في خزانة مع السؤال وهو العفو **الدين** انك جلي
كرم تحب العفو ما عفا عنه بفضلك **الدين** انك قلت ادعونا استجب لكم
وانك لا تخلف الميعاد وانا اسئلك كما هزينة للاستماع لا تنزع عن من
حتى توفيق وانا مسلم **والله** على سبيلنا **فبسم** الرحمن الرحيم
الغمة وشيعه الامنة وامام الحضرة وعروس المملكة وعلى اله الاختيار
والحاجية ابرار وسلم عليهم تسليم عدد جوام الخلو واعراضه وعدد
ما ذكره خلفه فيما مضى وعدد ما يتركونه فيما بقى في كل سنة وشهر
وجمعته وليلة من الليالي وساعة من الساعات من ابرار ابرار وكما
يجب رعا ويرهضاه امير والحمد لله العالمين انتصره وتنبه لنفسه
ولم يشدا الله من بعضكم لما فيه من كثرة القوا ببرائته لا توجده غير
على ارحم الراحمين عيسى الزاوي الذي رضى عن الله له ولو الرية واشياءهم
واهل محبته امير وكان البواغ منه فحقى يوم السبت في الحامى والعشرين
من صفر عام ثلاثين وتسعين وما تير والى وسام على الم سلمير والحمد لله تعالى
وكان صاحب هذه الحديقة ليعرف الله به امير

... ..

المرسل من ابي جعفر

حيث الوجوه هو ان مسكونا وعليه عونا اعني عوني
خلعوه في البسمة كما في الجسد و غير النوع بعد خلعي
لا تخشع جودهم في ميل ولا تقصص من في ويلات كشمس
نلاء من باعوا في قتل لا بر موع في قتلوني
روى عن الصادق عليه السلام في من جبر اني سمع انفسوني
ناروا الصلوة من احيا مات يبرو عتو سيموني
من حواله نور فضيلة حال في عتو عتو شرها يرموني
في انفسا و ما جرعوني بالصر و كذا من الذي كانوني

في عتو انفسا من جنود علم بالفتوى في بعض من انفسا
عرافة من السجدة حتى يسمي جنودا في انفسا رسول الله
يهم و سلم حتى يجرولوا في جنودا

تلك اذا و جرت بها في نوارب في انفسا
صوتها في انفسا و انفسا و ما و في و انفسا

ارجع خلاصا الى
من نكب او جليو في قتل

22

المرسل من ابي جعفر عليه السلام في من نكب او جليو في قتل
روى عن ابي جعفر عليه السلام في من نكب او جليو في قتل
في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
قال رسول الله صلى الله عليه و سلم من نكب او جليو في قتل
المرسل من ابي جعفر عليه السلام في من نكب او جليو في قتل
عليه و سلم في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
من انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
عليه و سلم في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
من انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
و سلم في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
المرسل من ابي جعفر عليه السلام في من نكب او جليو في قتل
صلى الله عليه و سلم في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا

تزلزلت في البلاء حتى سبقت و ت باوجاع الهوى في قلب
فلو كان في قلبا غشت بواش و سبقت في قلبا هو ان يعزب
و انفسا في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
كعبور في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا
في انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا و انفسا

يعمل العسر العفيل الى مودة النفس مما اسواء

خاله في عسر اليه (ان) في جسمه الذي تعلو

[illegible]

مع اي واجب محض التغيير، ويستحقه كمال ذاته ومريم صغارة وتفرس اسماء -
وعمود الابه و انتصاره والامم المتنازعة

وهو مقصود على ما ذكرناه من أن المقطع بالفتح والهمزة على الواو هو المقطع الذي لا يجرى فيه الهمزة على الواو وهو المقطع الذي لا يجرى فيه الهمزة على الواو وهو المقطع الذي لا يجرى فيه الهمزة على الواو

وهو مقصود على سائرنا من انواع البرج المكافئة **من** من سائرنا ان نعت العروة
ذاتن على اعرب بحسب العوامل واعربت العروة سائرنا ودار المتعة تارة اخرى

فأمر به المومنون من بين ملائكة الكتاب أن يذبحوه
 ليصرا كما العنق الحيسر الله في فرة الجفصر على إلى ابراهيم **وعلى الله** ثم كما قال الشافعي

ان الصلاة على الال مرتبة وتابعة للصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم

لغة مفروقة بالجلد على اربعة جوانب اما وداشدا بدلا زه الراسيا مستخدم في دظن
اعواير جمع قايمة و من ملكه الراسيا

فواجر جمع فاجر وهو من يلوث نفسه وبه احسن حالا منه بغير حيلة او حيلة
فواجر جمع فاجر وهو فضيلة كريمة يتعاضد فيها احقاد حيايات (161) (162) (163)

يقع من الغبوة هو اتباع يقال فعوت فلانا اذا قبلت امره وكنهه معنى تسلك

٢٧ فافية والنكت بالشاء جمع نكتة ومن الرقيقة من **اواو** جمع باب وجمع ايضا

على ابوية اللاد واج كفول ابرمقل. متاك احية ولاح ابوبنه. يلك بالبر منه المجر.
والدينا. **عليك** بكسر الميم **فما** يعني **مرحب** **نرس** **لقتنه** **احب** **وطا** **كعل** **محب** **لن**

حب والراء انما بلغت في النسخ مجتهد في العواير لطلب العلم لما جعل الكيب الحاء والطوية
النافعة لمحبة الغرض وهذا النفس لما اراحت في احوالها في قصص الرأى ورافق

النافعة محبوبه والعرض مرهق التفسير في الحلال اجتهاد في حصيل المراتب والافقر
قال الاكليل ٢٠١٢ يحب ولن والمحبو ٢٠٢٢ يحب حبيب والعاشق يحب معشوق

وصيته ان القوام الحليقة **الاعمال** لغة وهو اليسار **قوام** اعني اب انصاحا
وهو على النحو **و** هم التسمية **و** البرقع الخيش **الاسماء** اللبعض والحصى **و** من الله المستر

وهو علم الحوراء من التسمية في البرق الخبيث المستخرج من الجبل
أو كحل البدر فرع معوله عليه مادة الحكي التوفيقا خلف فرقة الحكامة والعبر

وضوء الخزانة والبركة والرشاد والبركة وضوء القواية والصلوة التي تقوم
كم يفي فم الصفة على الموصوف واذا بقي اليه رعاية للسمع واطاع امره كرمي

افقوا ان مستقيم هو كناية عن معة الوصول الى المأمول لا الخط المستقيم انفس

من المحسن اي انقلبه ويكتبوا الم على تعبير النعم انقلبه من المحسن الى العليم
اقلوله جعلت مع جلا ركزا وكذا وتعبير النعم من العليم مرجع ومرادنا انقلبه الى موسى

بلاغتان التي مختصرت مع ١٢١٤، اهل من الهى و هو امر من ١٢١٤، عن المى اراد بال ١٢١٤،
 و اول النوع و بال ١٢١٤ الشخ الم و اراد بال المى الاول المذكور و قوله نقل المى و السوى

وَبَاثْنَيْ عَشَرَ نَفِيعًا **وَلَمْ يَكُنْ** يَفْعَالًا **لِأَنَّهُ** كَانَتْ لَهُ إِفْعَالٌ خَلْقًا **وَلَمْ يَكُنْ** يَفْعَالًا **لِأَنَّهُ** كَانَتْ لَهُ إِفْعَالٌ خَلْقًا **وَلَمْ يَكُنْ** يَفْعَالًا **لِأَنَّهُ** كَانَتْ لَهُ إِفْعَالٌ خَلْقًا

الورود وامل للشعر بجواز الشعر **ويجمع** يعرف بالاختلاف في علمي (أ) المصنف أو (الكتاب)
وبالعرف فانه علم (أ) العواير الجلية المتفرقة **والربعة ابواب** مرجع الكل

و بالجمع عليه على ارادة افعوا اهل الجبهة فسر
باجزائه وهو الحجة والحكماء والجد والمجورون جميعا كلمان واثم ان
الاعمال انما هي خمسة يكملها هذه الالوان **الاحمر** والابيض

الشيخ عبد الله بن محمد بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام
الحمد لله الذي جعل حكمة وهدى النفس في التلاوة من شمس

اربع ابواب (اول) **اربع** **مسائل** جمع وسبعة مفعلة من السؤ وهو ما يترقى

المطبعة

[illegible]

اءاه تنجز كذا جذا اه تنجز سروراه مصر حله وموضع اخر في سورة ص النور الى اصبع
 ماجدا على اربعة اوجه وهو البلاء اربعة اوجه لها فيقال في تارة حرفا يقتضي اقتراح
 جوابه لوجوده في جملة ما يجتمع في اسمية المحروقة وجوبه في البلاء والذلة اذا كان الجبر
 كونا مكلفا فلوله زيراه موحودا في مقتضى اقتراح الا ان الاله هو الجواب لوجود
 زير الاله هو الضمير ومضى عن الظاهر لولا زيرها لما سلم ومنه ان ومنه دخول على
 الجملة اسمية المحروقة الجبر وجوبه بالذات لكان كذا في قوله **انا موجود** ما كان المتصور
 قطع المنفصل وحرف الجبر كونه كونا مكلفا هذا من ذهب (اخفى في قوله **ب**
 سميوية الاله لولا جداره للضمير كذا تنفر ويقال في تارة حرفا يقتضي مقتضى
 معجزة وتارة حرف عوض مستورا الى ان يجب بازعاج في التخصيص او يفسر
 في العرض على الترتيب **مختص** في جملة الجملة العقلية المبسوسة بالمضارع او يفسر
 تاويله ما تخفى فلوله تستغفروا الله اني استغفروا ولا يبرء لولا ان الله ملك
 والعرض لولا ان الجبر ناقص خيرا او فلوله اخرى في قوله **ان الله** في تارة حرفا
 فهو مؤول بالمضارع ويقال في تارة **مختص** في مصر وضمير اي عيسى بعبارة التزميم
مختص بالجملة العقلية المبسوسة بالمضارع فلوله **نصرهم** الزير الجبر دور الله
 في تارة الاله اي مملوك نصرهم في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 الاله في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 ان الله ملك والظاهر ان الله في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 الشدائد وهو قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 فلوله تامة في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 امت وهذا يعبر والظاهر ان الله في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 والظاهر ان الله في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 التوحيح بالاعمال المضاعفة في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 اوجه ان المنسوخ الاله في الحقيقة النبوة يقال في تارة شريعية ومعناها تقليد
 حصوله في جملة حصوله في جملة اخرى كالتى في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في

علم

علم الله حصوله في العلم تقليد حصوله في العلم تقليد حصوله في العلم تقليد حصوله في العلم
 حكمه بالنسبة الى العلم في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 وان الله جوازا وتارة يقال في تارة **مختص** في مصر وضمير اي عيسى بعبارة التزميم
مختص بالجملة العقلية المبسوسة بالمضارع فلوله **نصرهم** الزير الجبر دور الله
 في تارة الاله اي مملوك نصرهم في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 ان الله ملك والظاهر ان الله في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 الشدائد وهو قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 فلوله تامة في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 امت وهذا يعبر والظاهر ان الله في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 والظاهر ان الله في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 التوحيح بالاعمال المضاعفة في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في
 اوجه ان المنسوخ الاله في الحقيقة النبوة يقال في تارة شريعية ومعناها تقليد
 حصوله في جملة حصوله في جملة اخرى كالتى في قوله **لولا ان الله** في تارة حرفا استغفروا مختص بالمضارع فلوله اخرى في

مبع لعل بل كل ما يراد على البقي او حتى نزل ذلك الكلى منزلة العلم وتفرغ من ذلك الكلمة
 التي اقبلت مما جاء على رتبة اوجه قس يقع الميع فتكون تارة شرعية كالنسي
 في قومين على السواء الخيصة وتارة موصولة كالتق في قومين انما من من يقول على اخر
 الاحتمالي فمحتاج الى صلة وعلاير وتارة استنبطت كالتق في قومين بقصد من منزلة
 فمحتاج الى جواب وتارة في موصولة كالتق في قومين بل معجب لك وتحتاج الى رتبة
 واجد راو على العار من من ان تقع كذا فمحتاج الى رتبة وتحتاج الى رتبة
 وتقع من هو من واعا في مبع على نزع مستر فيه ومن تميز بمعنى شخط والضمير الموصود
 هو المخصوص بالمرح اذ وقع شخط هو ان يشترى من موان المذكورة البيت قبله النسي
 لا على من من انما انواع الثمانية ما ياتي على الكلام على خمسة اوجه وهو شيئا
 اخر هي اذ يقع الظن وتشرير اياه فتقع تارة شرعية فمحتاج الى رتبة وجواب
 واما كثر ان يتصل به ما الى اية جوابا لانه على فضيت فلا عروا على ماني
 اسم شرع مفعول مفعول بفضيت وفضيت مفعول الشرع وحملة ملا عروا على جواب الشرع
 وتقع تارة استنبطت فمحتاج الى جواب فواي في زائدة هاء ايماننا على فتر اوضر
 مديهم وتقع تارة موصولة خلافا للقلب في زجحة اذ لا تقع موصولة اصلا
 ويراد في قول من من كل شيعة ايم ان شراء الذي هو انشرفه ماله يسوي ومن تايدهم
 وهو غير مبنية على الضم اذ اضعفت وحرف صرحت كغيره اذ اية ومن قال في
 الموصولة ان يسي وانما هو معرفة اذ ايماننا هذا به هاء اية استنبطت
 بشر او الشرع وعليه الكوميون وجماعة من السريين منهم الاجاج وقال
 ما تبي في ان يسوي فلهذا في مسقط احراما ملا علة بل انه يسلم انك تعرب
 اذ الاموت فكيف يقول ببناء في اذ اضعفت وتقع تارة اذ على معنى المكان
 للموصوف به في المعنى فتقع سبعة اشكال فلهذا فوفوك هذا رجل اي رجل في رتبة
 لرجل اذ على معنى المكان هذا رجل كماله رتبة الرجال وتقع هاء المعرسة
 قبله لمررت بهر الله اي رجل في رتبة على الحار من غير الله اي كماله رتبة
 الرجال وتقع تارة موصولة لشراء مديهم الخويلد في انسا في مديهم وهذا
 للتشهير واما فضا نعت اي ومركبة اعرابية وحركت اي جند بيت الكلمة

الشائنة

الشائنة مما جاء على رتبة اوجه لو ما حرا او جهدا وهو القالب ان تكون حرا شرعية
 في الماضي فلو لو جاء زيرا كفته واذا دخلت على المضارع صرته الى الماضي فلو لو بقي
 كغيره يقال في حرا يقتضي امتناع ما يليه وهو مفعول الشرع مثبت كذا او منقيد ويقضي
 استنزاله اي مفعول الشرع لتاليه وهو جواب الشرع مثبت كذا او منقيد ما لا فضا رتبة
 لا في اذ ما مثبت فلو لو جاء زيرا كفته او منقيد فلو لو في ماله كفته او ما لا مثبت
 واذا منقيد فلو لو فضا ما خيسته او عكسه فلو لو لم يثبت عكبت عليه والمقصود فيكون
 يسمو الشرع مفرط فترمه في الزك والجواب تاليا لا نه يتلوا ثم يستجيب التالى
 اذ ان المفعول والمفعول غير فلو لو شيئا ليعناه في فلو لو شيئا ليعناه في
 اخره ان شيئا الله التي هو المفعول لربع هذا المنصاح التي هو التالى في رتبة
 للمفعول والكون في خلف المفعول غير اذ ليس له اي لفتاى وهو الرابع المفعول وهو
 المشيئة وفرا نعت ولا يخلو غيرهما وخر اياه ما اخله غير فلو لو غير فلو لو
 في الله لم يعصم ماله لا يلزم من انتجاع المفعول التي هو في انتجاع التالى التي هو في
 حرا تكون مخرجا ومضات اعراء لو اذ دخلت على مفعول مثبت فلو لو كذا او قاطعا
 واذ ان مختلف هاء انتجاع الفصل التي هو التالى لسيده اخره في الخواص والظواهر
 وهو كمن رتبة العوار والثاني انما جتان له وانتعاض له وهو كمن رتبة الخواص والظواهر
 باله فقل في ان اذ صعيد رضى الله عنه من هذا القسم التي هو الخواص وهو سيب
 خوميه من الله فقل اجل الله فقل وتعليقه وان لو من راي مرضى خلق على الخوف
 لم تقع فيه بفضية مكية والخوف مع ذلك حاصل له وهاء اية المستندة كما المستندة
 من حرا لو وهو ان اذ دخلت على مثبت صرته منقيد واذا دخلت على منقيد صرته
 مثبتا وكذا حكم جوابه ومن هذا اي من اجل اية لا يلزم من امتناع المفعول امتناع
 التالى في فلو لو لم يخف الله لم يعصم فيسبب هذا القوي ان لو عرف امتناع الجواب
 امتناع الشرع والظواهر ان لا تعرض لوه انتجاع الجواب اصلا والى ثبوت وانما
 ليه تعرض امتناع الشرع فقط ما لم يكن الجواب سبب سوي ذلك الشرع في غيب
 بحيث لا يخلو غير ان من انتجاع اي الشرع انتجاع اي الجواب فلو لو كانت الشمس
 كالقمة لكان النهار موجودا فيلزم من انتجاع الشرع وهو كمن رتبة الشمس انتجاع الجواب

على لو
 على مثبت
 واذا اذ
 صرته

و على التوق العظيم
يكون
السوا
و دم

المستند

کئی خطوں

[illegible]

الجملة وجرت مفيرا فانه **الحق** قال **ابن جرير** رحمه الله اختلف من اذهب الناس في محبة الناس
 فمنهم من اختار المحبة لفصل النفع واداء النفع ولفضل اخوة في الله ومنهم من اختار ان يفرق
 والعين لثلاثة افرق الى الاسلام ولا شر في المحبة فلما توجروا الناس فثلاثة اختلف
 افرقوا وقيل ما هم ومعارف ومع امر الناس عليك ومرايعك ولا تعرفه فوسلت
 منه وسلم منك فاما الصري ومشره سبعة (او اوان يكون سنيدي اعتفاد له
 الثاني ان يكون تقياد دينه فانه ان كان جري عيدا او فاسقا فربما جرح صاحبه الى منزله
 او خسر الناس ذلك فان المرء على دين خليله الثالث ان يكون على خلاف المحبة (او محبا
 بله الرابع ان يكون خسر الخلق فان كان سبي الخلق توهم عراوته وتختبر
 بله تغضبه فان غضب فادرك محبة الخامس ان يكون سلام الصري في الحضور
 والغيبة لا حقودا ولا حسودا ولا مودة الشئ ولا اذا وجهين السادس ان يكون
 ثابت العصر غير ملول ولا قتلور السابع ان يكون بحقك كما تفوق بحقهم
 ولا خير في محبة من لا يترك مثل الذي ترى له وحقوق الصري وسبعة (او اول
 المشاركة في المال حتى لا يختص احدهم بشئ وذو راي اخر الثاني في اعادة
 بالنفس في قضاء الحاجة وتفريق حاجته على حاجتك الثالث الموافقة
 على افعاله والمساخر على اغراضه من غير مخالفة ولا منازعة في المخالفة توجب
 البغضاء الرابع الصبح على صفوات الصري وادعاء عيوبه فمن كذب
 صريفا لم يخط بغيره بل صري في الخامس النصيحة له في دينه ودينا له السادس
 الخلوص في مودته كماله او بلا كنه وغايبه وحاضره وان تصار له في غيبته
 السابع الرعاه له بخطر الغيب وامن سائر الناس بحقوق المصلح
 على المسلم عشرة ان يسلم عليه اذا قيمه ويوجبه اذا دعاه ويشتمه
 اذا عجزه ويعينه اذا مرضه ويشهر جنازته اذا مات ويبر قسمه اذا افسح
 وينصح له اذا استصحه ويحب له من الخير ما يجب لنفسه ويكف عنه
 شره والمسلم من سلم الناس من لسانه ويدينه ويسر كلمة الرقيم بالاحسان
 والي يلدك ويضم اليك والاحتمال الجعد وان كان ضيعا او جارا فله حوال الضيعة
 والمجاورة وان كان مملوكا فله حق والرقيق وتربية حقوقه من تسوقه

حرد الوجوه هو ان يكون
 وعليك عواذ عني
 خلعوه في الحق ميتا كالحيا
 وعرف النفع بعرفه خلعوه
 كان في رجوعهم في الدنيا
 فانفقت قرة وقات كنفوني
 اننا ارضنا في هوان قتيلا
 بروح بحق غيبا
 وروا في العشاوسير وانعش
 جمع حيرة بهم ان يمشوا
 نادوا الصلاة هزاجيا
 قات يبرخه ويحوي
 واشتروا القور في ضيعة جاد
 بعسر عن نر حيا حيرة
 يا غريب النفا وما جرعوني
 بالصورة كاسر الا والموت
 انتن نحر الله تفل وحسن عونه
 وصل الله على من ندم فيه وعبك
 وعلى الله وازواجه مني
 وداة البراغ من نعمة محوية
 خلد من عيش رضاء العف
 عيا خمسة وثلاثين وما
 تير والى ناسخه نفسه
 على احوال ربي غير
 الله له ولو الويه

ولو تلتف امرؤا بعز موتنا
 نضل صراصة واه كاه رمة
 راء المجنوعة السير اكليا
 فلام على ما كان من
 فغار في المطاع فاعيشي
 ومردود مسلمان ارض بسبب
 رهوة صرايل يمشو ويحوي
 حلاله من احسان عيا
 فداوا القللت الكلب نيك
 رانه يلمز في حيا
 وادوا الصلاة هزاجيا
 قات يبرخه ويحوي
 واشتروا القور في ضيعة جاد
 بعسر عن نر حيا حيرة
 يا غريب النفا وما جرعوني
 بالصورة كاسر الا والموت

الجملة وجرت مفيرا فانه **الحق** قال **ابن جرير** رحمه الله اختلف من اذهب الناس في محبة الناس
 فمنهم من اختار المحبة لفصل النفع واداء النفع ولفضل اخوة في الله ومنهم من اختار ان يفرق
 والعين لثلاثة افرق الى الاسلام ولا شر في المحبة فلما توجروا الناس فثلاثة اختلف
 افرقوا وقيل ما هم ومعارف ومع امر الناس عليك ومرايعك ولا تعرفه فوسلت
 منه وسلم منك فاما الصري ومشره سبعة (او اوان يكون سنيدي اعتفاد له
 الثاني ان يكون تقياد دينه فانه ان كان جري عيدا او فاسقا فربما جرح صاحبه الى منزله
 او خسر الناس ذلك فان المرء على دين خليله الثالث ان يكون على خلاف المحبة (او محبا
 بله الرابع ان يكون خسر الخلق فان كان سبي الخلق توهم عراوته وتختبر
 بله تغضبه فان غضب فادرك محبة الخامس ان يكون سلام الصري في الحضور
 والغيبة لا حقودا ولا حسودا ولا مودة الشئ ولا اذا وجهين السادس ان يكون
 ثابت العصر غير ملول ولا قتلور السابع ان يكون بحقك كما تفوق بحقهم
 ولا خير في محبة من لا يترك مثل الذي ترى له وحقوق الصري وسبعة (او اول
 المشاركة في المال حتى لا يختص احدهم بشئ وذو راي اخر الثاني في اعادة
 بالنفس في قضاء الحاجة وتفريق حاجته على حاجتك الثالث الموافقة
 على افعاله والمساخر على اغراضه من غير مخالفة ولا منازعة في المخالفة توجب
 البغضاء الرابع الصبح على صفوات الصري وادعاء عيوبه فمن كذب
 صريفا لم يخط بغيره بل صري في الخامس النصيحة له في دينه ودينا له السادس
 الخلوص في مودته كماله او بلا كنه وغايبه وحاضره وان تصار له في غيبته
 السابع الرعاه له بخطر الغيب وامن سائر الناس بحقوق المصلح
 على المسلم عشرة ان يسلم عليه اذا قيمه ويوجبه اذا دعاه ويشتمه
 اذا عجزه ويعينه اذا مرضه ويشهر جنازته اذا مات ويبر قسمه اذا افسح
 وينصح له اذا استصحه ويحب له من الخير ما يجب لنفسه ويكف عنه
 شره والمسلم من سلم الناس من لسانه ويدينه ويسر كلمة الرقيم بالاحسان
 والي يلدك ويضم اليك والاحتمال الجعد وان كان ضيعا او جارا فله حوال الضيعة
 والمجاورة وان كان مملوكا فله حق والرقيق وتربية حقوقه من تسوقه

كلذا يجمع، الهلالية، يارب وادركنا من الايمان بالله مع امره جلالا بالرسالة صلى الله عليه وسلم والاله وحده ختموا

نشره الاغراض والافعال كذا في احدى اشكال
 ونفى التاثير بالقوة — ولا يلزمه فعل ولا ترك
 وضربها التبعوت للثبات لا كنه محال لا مح
والتسعة التي لا فساد والتسعة والتفكير
 اولها فاعلم هو الوحدانية وبعدها الفرقة والارادة
 العلم والخيال ثم فسادا وويراوه عالما حيا
 بلايز والحيث عليه ونحوه مقتضى اليقين
 مهنه اضعاف وتاضد اذ كثرها ليسر عنها التثنية
 التعدد والعجز والكراهة الجهل والموت فزاح
 وعاجز او كثرها وجاهلا وميتا منزه عنه عما
 معامر الجواز اياها حصص منه حروء العلم بلاش
 وعرض التاثير اياها بجمع وضرب التبعوت في سبب
 مهنه مع ضربها خمسين تحت الهلالية احدى
ومثله واجب في حوال الشئ من واجب وجاهل ومعد
 والواجب للرسالة امانته والصور والتبليغ لا مح
 وضرب الكتمان اياها والكثير كذا الحياة تفكيره
 وجاهل في حقه كل عرض من كل او شرب نخاع
 غير التي يولد للتفكير محال ثم الايمان بالكتب
 وبالقيامة والافلاك والاعلام وضرب ترك الابدان
 مهنه مع ضربها ست عش تحت فخر الرسول تعجب
 بضعها يا احدى الخمسين تبلغ ستة مع ستم
 فرائض الواجب ثم المستحيل والجاهل في حقه وادراك
 يعبرها العاقل بعين البصيرة يخرج من التفسير حقا

العلم والخيال ثم فسادا وويراوه عالما حيا بلايز والحيث عليه ونحوه مقتضى اليقين مهنه اضعاف وتاضد اذ كثرها ليسر عنها التثنية التعدد والعجز والكراهة الجهل والموت فزاح وعاجز او كثرها وجاهلا وميتا منزه عنه عما معامر الجواز اياها حصص منه حروء العلم بلاش وعرض التاثير اياها بجمع وضرب التبعوت في سبب مهنه مع ضربها خمسين تحت الهلالية احدى ومثله واجب في حوال الشئ من واجب وجاهل ومعد والواجب للرسالة امانته والصور والتبليغ لا مح وضرب الكتمان اياها والكثير كذا الحياة تفكيره وجاهل في حقه كل عرض من كل او شرب نخاع غير التي يولد للتفكير محال ثم الايمان بالكتب وبالقيامة والافلاك والاعلام وضرب ترك الابدان مهنه مع ضربها ست عش تحت فخر الرسول تعجب بضعها يا احدى الخمسين تبلغ ستة مع ستم فرائض الواجب ثم المستحيل والجاهل في حقه وادراك يعبرها العاقل بعين البصيرة يخرج من التفسير حقا